

جمالین

فی شرح

جلالین

جلد دوم

پیش روئے لفظی از ابوالحسن علی بن ابی حمزہ ثمالی (رحمۃ اللہ علیہ) ۵۹۱۴ھ

شماره

حصہ اول از ابوالحسن علی بن ابی حمزہ ثمالی (رحمۃ اللہ علیہ)

کتابخانه اسلامیہ

www.ahelahq.org

مستور پبلشرز

جلد دوم از تالیفات
امام علی بن ابی طالب

جمالین

فی شرح

جلالین

www.ahelano.org

جلد دوم

ایشیخ عبد الرحمن بن ابی بکر عیسیٰ الدیوبی ۵۹۱۴ھ

شاح

حضرت مولانا محمد جمال بک شہری

استاذ دارالعلوم دیوبند

ناشر

زمزم پبلشرز

نور مقدس، صفحہ ۱۸، رزویہ بازار، کراچی

حرار حقوق عجمی مائے محفوظ اہلین

"جنگل الہیہ" و "جنگل الہیہ" کے بارے میں حقوق مائے مائے پاکستان میں صرف سوہء محمد رقی بن محمد الجید مالک (مستورہ پبلشرز لاہور) کو حاصل ہیں لہذا اب پاکستان میں کوئی شخص یا ادارہ اس کی عبارت کا مجاز نہیں بصورت دیگر (مستورہ پبلشرز لاہور) کو کوئی چاہہ جانی کا مکمل اختیار ہے۔

از

مستورہ پبلشرز لاہور

اس کتاب کا کوئی مصرعہ بھی (مستورہ پبلشرز لاہور) کی اجازت کے بغیر کسی بھی ادارے یا شخص کو کوئی بھی کتاب یا رسالہ لکھ کر یا اسے نقل نہیں کیا جاسکتا۔
(مستورہ پبلشرز لاہور)

پلنے کے دی گئے

کتابت المہدیہ لاہور۔ فون: 32728089

کتب دار امروہی لاہور۔ فون: 32711814

کتب دار امروہی لاہور۔ فون: 32711814

کتب دار امروہی لاہور۔ فون: 32711814

کتب دار امروہی لاہور۔ فون: 32711814

Madrasah Arabia Islamia

1 Akas Avenue P.O. Box 9186,
Apartheid 1790 South Africa
Tel: 021 931 1154/1152/1150

Azhar Academy Ltd.

14-48 Lutter Road and
Moor Park London E12 5GB
Phone: 020 8955 4797

Islamic Book Centre

119-121 Watford Road, Watford HX11 2AB
U.K.
Tel/Fax: 01204 355680

Al Farooq International

85, Abchurch Lane, London EC4N 3EG
Tel: 0044 141 515 7640

کتاب کا نام: _____ جنگل الہیہ و جنگل الہیہ

جریان عبارت: _____ تاریخ: _____

انتظام: _____ احکام: _____

نام: _____ مستورہ پبلشرز لاہور

ملاحظات: _____

شمارہ نمبر: _____ مستورہ پبلشرز لاہور

فون: 021-32728089

فکس: 021-32728673

ای میل: zamzam01@cyber.net.pk

ویب سائٹ: www.zamzampublishers.com



شیخ محمد جمال القاسمی استاذ دارالعلوم دیوبند (الہند)

MAULANA MOHD. JAMAL QASMI
(PROF.)

DARUL ULOOM DEOBAND
DISTT. SAHARAMPUR (U.P) INDIA
PIN 247554 PHONE. 01338-224147
Mob. 9412848289

بسم اللہ الرحمن الرحیم

جمالین شریعہ اور دینیات کے حقوق اشاعت و طباعت باہمی ایک
سیاہیہ کے تحت پاکستان میں مولانا محمد رفیع بن عبد المجید صاحب
ازمزم پبلشرز کراچی کو دیدیئے گئے ہیں لہذا پاکستان میں کوئی شخص
یا ادارہ جمالین کے مکتب یا جزاک اشاعت و طباعت کا مجاز نہ ہوگا
بصورت دیگر ادارہ ازمزم کو قانونی چارہ جوئی کا اختیار ہوگا

محمد رفیع

استاذ دارالعلوم دیوبند (الہند)

۱۸ دسمبر ۲۰۰۲ء • ۱۱/ ۱۲/ ۲۰۰۲ء

فہرست مضامین جلد دوم

صفحہ نمبر	موضوع	صفحہ نمبر	موضوع
۳۱	حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے فیصلوں کی تمیز	۱۷	حد کی کثرت
۳۷	حد کے اطلاق کو چھاننے کی صورت	۱۸	حد کی صورت
۴۱	شان نزول	۱۹	حد میں حد کی نہایت
۴۱	شراب کی حرمت	۱۹	قرنی فیصلہ دہا حد
۴۲	خمر کے حکم	۲۰	کچا کا اصل عنصر
۴۶	دھاب آیات	۲۰	حد ایک ہائی ضرورت تھی
۴۷	ذکر آیات کا شان نزول	۲۳	دھاب آیات
۴۷	یہودی کوئی ضرب اٹھ ہے	۲۶	اقبال صالحہ کا ذکر کا کلام ہو جائے تو
۴۷	کیا چھو کر یا شہدہ	۲۶	کچا کا گناہوں کی تعداد
۴۸	فیصلہ نزول	۲۷	گناہ کچرہ کے بارے میں معتزل اور اہل سنت کا اختلاف
۴۸	شان نزول	۲۷	معتزل کا اصل جواب
۴۹	حق داری اور ان کی تمیز	۲۸	شان نزول
۵۰	ذکر آیات کا شان نزول	۲۸	ایک ہائی اہم مقامی وجہ
۵۳	دھاب آیات	۲۳	دھاب آیات
۵۳	شان نزول	۲۳	مردوں کی حاجت
۵۵	دھاب واقعہ	۲۳	اسلام میں عورتوں کے حقوق اور ان کا دھاب
۵۵	شیر واقعہ	۲۳	بائیں میں حرمت کے حقوق
۵۸	ذکر و فقیر	۲۳	اسلام سے پہلے عورت کی منظوریہ
۶۳	شان نزول	۲۳	حرمت کے بارے میں وہ نہیں ٹھہری
۶۵	شان نزول	۲۳	حرمت کے بارے میں عورت کا نظریہ
۶۶	دھاب پیچھے کا دھاب اور دھاب	۲۳	حرمت کے بارے میں حیسانیت کا نظریہ
۶۶	فصل دوم میں حد کا طریقہ	۲۵	حرمت کے بارے میں حد کی نظریہ
۶۶	اسلامی نظام قیام کے مقررہ اصول کے حکم سے لکھ ہے	۲۵	نارمان جانی اور ان کی اصلاح کا طریقہ
۶۹	شان نزول	۲۵	آیت ذکر و شان نزول
۶۹	کلی دھاب	۲۶	اصلاح کا ایک چھوٹا طریقہ

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	موضوع	صفحہ نمبر	موضوع
۸۹	صلوۃ خوف کا چوتھا طریقہ.....	۶۹	دوسری دعا ہے.....
۸۹	آپ ﷺ کی دعا ہے نمازی کے بعد صلوۃ خوف کا.....	۷۰	تیسری دعا ہے.....
۸۹	مسئلہ.....	۷۰	غلام کا کام.....
۸۹	محسوسین کے خوف کے اور پٹے کے پیش نظر صلوۃ خوف.....	۷۰	ہجرت کی مختلف صورتیں.....
۸۹	ہاتھ نہیں.....	۷۵	شان نزول.....
۹۲	نہول آیات کا پس منظر.....	۷۵	واقعہ کی تحصیل.....
۹۲	واقعہ کی تحصیل.....	۷۶	حق کی جتنی قسمیں اور ان کا شرعی حکم.....
۹۳	ذکر و تہجد میں قرآنی اشارات.....	۷۶	پہلی قسم.....
۹۳	دعا کے مطابق فیصلہ کرنا نہیں.....	۷۷	دوسری قسم.....
۹۳	آپ ﷺ کو احکام کا حق حاصل تھا.....	۷۷	تیسری قسم.....
۹۶	عصمت نبوی کی اہمیت و عظمت.....	۷۷	غلام کا کام.....
۹۷	خوف و غریب عزرائیلی کیس؟.....	۷۸	فوجی جہاد کی مقدار.....
۹۷	شیطان کی ہجو و تاج کا مطلب.....	۷۹	عورت کا طہرانہ ہونا.....
۹۷	مسلمانوں اور اہل کتاب کے درمیان ایک معاہدہ.....	۷۹	غلام کے مال کی قوت.....
۹۷	حکومت.....	۸۰	شان نزول.....
۹۸	رہا آیت.....	۸۰	بہر خاک واقعہ.....
۹۸	شان نزول.....	۸۰	شان نزول.....
۹۸	ازدواجی زندگی کے حقوق چند قرآنی آیات.....	۸۳	شان نزول.....
۹۹	حدیث.....	۸۶	رہا آیت.....
۹۹	حزبِ عذری سے طلب کرنی چاہئے.....	۸۶	خروجِ ہجر کے احکام.....
۹۹	جنگِ عذری سے نمائندگی.....	۸۷	شان نزول.....
۹۹	رہا آیت.....	۸۸	صلوۃ خوف آپ ﷺ کی ابتداء میں.....
۹۹	شان نزول.....	۸۸	صلوۃ خوف کے مختلف طریقے.....
۹۹	رہا آیت.....	۸۸	اہم پر مشیلہ فقہی مسئلہ کے نزدیک پسند و طریقہ.....
۹۹	بیوہ کی عہد شکنی.....	۸۹	صلوۃ خوف کا دوسرا طریقہ.....
۹۹	فصل میں ﷺ کے ہاتھ میں نبی کا استیفاء.....	۸۹	صلوۃ خوف کا تیسرا طریقہ.....

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	موضوع	صفحہ نمبر	موضوع
۱۴۰	شانِ نزول:	۱۵۷	تکالیفات سے نکال کے ہمارے میں اس کا اشکاف:
۱۴۱	بالی سرور کی بقا دار ہر ہاتھ کا کئے ہر اعتراض:	۱۵۸	جہود کا مسلک:
۱۴۱	شانِ نزول:	۱۵۹	قادیانیوں کی نظر اور عقیدہ:
۱۴۲	دوسرا واقعہ:	۱۶۰	محضت کے مسئلہ:
۱۴۲	شانِ نزول:	۱۶۳	راہِ آیات:
۱۴۷	واقعی تفسیر:	۱۶۳	کہیں یہ قسملے ہیں قسملے ہیں یا نہیں؟
۱۴۷	واقعی اور تفسیری مضمون آپ کی دست میں:	۱۶۴	ذکرِ موصوفہ ہر اعتراض:
۱۴۸	شانِ نزول:	۱۶۴	ذکرِ موصوفہ ہر اعتراض کا جواب:
۱۴۸	پہلا واقعہ:	۱۶۴	سرا کہ موصوفہ کا اشکاف:
۱۴۸	دوسرا واقعہ:	۱۶۵	عادلانہ کوئی کی حیرت:
۱۴۵	شانِ نزول:	۱۶۵	نورث بن حارث کا واقعہ:
۱۴۵	شانِ نزول:	۱۶۶	عینی عہدِ حق:
۱۴۷	قدرت کے لیے ہر دوسرے المعروف اور غیبی میں ہر دوسرے	۱۶۷	دوسری عہدِ حق:
۱۴۶	محضت ہر دوسرے میں:	۱۶۷	انجیل میں آپ کی عظمت کی بشارت:
۱۴۶	شانِ نزول:	۱۶۷	عزیزیت کی بشارت کی طرح اشکاف کا عام ہے:
۱۴۳	ایک اسی عربی کا عربی کی حقیقت کو گنگا جی جان کر:	۱۶۸	قائل و مخالف کا واقعہ:
۱۴۳	دونوں اصناف کا ذکر ہر دوسرے میں ہر دوسرے میں:	۱۶۸	اس موقع پر ہر دوسرے کو ذکر کرنے کا مقصد:
۱۴۳	عزیزیت یعنی عہدِ حق کی رہائی نصرت کے الفاظ:	۱۶۳	شانِ نزول:
۱۴۳	نئی اسرائیلیہ نصرت کے اسباب:	۱۶۷	دعا و دعا:
۱۴۵	پہلی نصرت ہر دوسرے کے نصرت میں جو وہ انکار کر رہے ہیں:	۱۶۸	سرق کے حق میں اور شرعی قرطب:
۱۴۵	پہلی نصرت کی میں نصف مشترک:	۱۶۸	مقدور مال سرور میں ہر ہاتھ کا ہر ہاتھ:
۱۴۶	یہ وہی حق کے سے رہا ہے:	۱۶۹	بہت سی اشیاء کی چوری میں ہاتھ نہیں لگا جاتا:
۱۴۷	محضت ہر دوسرے کے واقعی تفسیر:	۱۶۹	اسلامی مذاہب کے حقیقی اصل ہر پہلو اور ہر:
۱۴۸	عزیزیت کی حقیت:	۱۶۹	اسلامی مذاہب کا مقصد:
۱۴۹	عزیزیت کا ہر دوسری نصرت:	۱۷۰	عہدِ شریعہ کے نکاح کی تاریخ:
۱۴۹	قرآن کا ہر دوسرے میں:	۱۷۰	تہذیب و تمدن و حقوق انسانی کے حق میں ہر دوسرے کی حق میں:

فہرست مضامین

[illegible]

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	موضوع	صفحہ نمبر	موضوع
۵۰۵	آئینہء آفتاب میں آج کی	۴۹۱	مطرب اور ہار ہار کا لڑکا کچھ نہیں تو، کچھ ہے
۵۰۶	سورجیہ علاج کی روشنی میں	۴۹۲	موتی سے پانچواں
۵۰۶	آیت اللہ صاحب	۴۹۳	ہاں نقشہ سے لے کر موت تک ہر لمحے کے مہمان
۵۰۶	آپ نے کیا کئی محاورے استعمال کیے ہیں	۴۹۴	ہاں نقشہ سے لے کر موت تک ہر لمحے کے مہمان
۵۰۶	ہاں نقشہ سے لے کر موت تک ہر لمحے کے مہمان	۴۹۵	ہاں نقشہ سے لے کر موت تک ہر لمحے کے مہمان
۵۰۶	ہاں نقشہ سے لے کر موت تک ہر لمحے کے مہمان	۴۹۶	ہاں نقشہ سے لے کر موت تک ہر لمحے کے مہمان
۵۰۶	ہاں نقشہ سے لے کر موت تک ہر لمحے کے مہمان	۴۹۷	ہاں نقشہ سے لے کر موت تک ہر لمحے کے مہمان
۵۰۶	ہاں نقشہ سے لے کر موت تک ہر لمحے کے مہمان	۴۹۸	ہاں نقشہ سے لے کر موت تک ہر لمحے کے مہمان
۵۰۶	ہاں نقشہ سے لے کر موت تک ہر لمحے کے مہمان	۴۹۹	ہاں نقشہ سے لے کر موت تک ہر لمحے کے مہمان
۵۰۶	ہاں نقشہ سے لے کر موت تک ہر لمحے کے مہمان	۵۰۰	ہاں نقشہ سے لے کر موت تک ہر لمحے کے مہمان
۵۰۶	ہاں نقشہ سے لے کر موت تک ہر لمحے کے مہمان	۵۰۱	ہاں نقشہ سے لے کر موت تک ہر لمحے کے مہمان
۵۰۶	ہاں نقشہ سے لے کر موت تک ہر لمحے کے مہمان	۵۰۲	ہاں نقشہ سے لے کر موت تک ہر لمحے کے مہمان
۵۰۶	ہاں نقشہ سے لے کر موت تک ہر لمحے کے مہمان	۵۰۳	ہاں نقشہ سے لے کر موت تک ہر لمحے کے مہمان

فہرست نقشہ مضامین

۱. نقشہ نمبر ۱: نقشہ نمبر ۱: ۱۵۰
۲. نقشہ نمبر ۲: نقشہ نمبر ۲: ۱۵۱
۳. نقشہ نمبر ۳: نقشہ نمبر ۳: ۱۵۲
۴. نقشہ نمبر ۴: نقشہ نمبر ۴: ۱۵۳
۵. نقشہ نمبر ۵: نقشہ نمبر ۵: ۱۵۴
۶. نقشہ نمبر ۶: نقشہ نمبر ۶: ۱۵۵
۷. نقشہ نمبر ۷: نقشہ نمبر ۷: ۱۵۶

مفت



ہے تاکہ جہاد میں اس کی پڑ جائے۔

قَوْلُهُ : خَرَجْتَ عَلَيْهِمْ خُرُوجًا لِّمَنْ لَّكَ التَّعَدُّ اس بات کی طرف اشارہ رہا ہے کہ المحصنت کا مطلب انھیں تکھون ہے یہ مخصوصات (یعنی شہداء و مومنین) بھی سمجھ کر بات میں داخل ہیں، المحصنت، اسم مفعول یعنی وہ جس کا تہذیب ہے اس کا مخصوص ہے قرآن میں اس میں پڑھنی کے لئے استعمال ہوا ہے۔ (۱) شادی شدہ مورتیں راۃ ۲۰ مورتیں ۳۰ پاب امن مورتیں ۴۰ امن مورتیں۔ یہاں پہلے یعنی شادی شدہ مورتیں مراد ہیں، انھیں خرم سے دھواٹے الا زواج پر ذرا ہی تکی کی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَوْلُهُ : اَنْ تَكْخُوهُمْ، اس اضافی کا مقصد ایک سوالیہ مقدر کا جواب ہے۔

يَسْأَلُ : مومت المؤمن میں باقی ہے کہ اس بات میں کیا خورج محصنت سے ذات کی مرمت نہیں ہوتی ہے؟

جواب : مقدر ہمارے اَنْ تَكْخُوهُمْ، اس اضافی کے لئے اس سوال کا جواب یہ ہے کہ محصنت سے کچھ برا اثر ہے کہ ان کی ذات۔

قَوْلُهُ : فَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَآتَيْنَكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ ثَمَنًا كَثِيرًا بِمَا كَانُوا فِي اَوَّلِهِمْ يَعْتَقُونَ، اس اضافی کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ رہا ہے کہ بعد از رقت کچھ کر کے میں کوئی قسمت نہیں ہے خود مومت آزاد ہو یا باغلی۔

قَوْلُهُ : وَالسُّنَى اس میں اشارہ ہے کہ پادشہ وقت، باغلی کی باغلی ہے نہ کہ جو رقتہ کو آزادی دے گا اور اگر یہ سناوے گا وہ خود شادی شدہ ہے تو اس سے بلا مبادقت آزادی کی پادشہ نہیں ہے۔

قَوْلُهُ : يَضْرِبُ عَلَى الْمَضْرِبَةِ، اس میں اشارہ ہے کہ کذاب اللہ مہر دیتا ہے کہ اسے تسویب ہے کذاب کا حال کذب، خورج سے مستعد ہے اس سے قریب ہمارا کذاب اور اس ایسی یعنی میں میں مہر عام کے کذب ذلت، ہزار اس میں مذہب کی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَوْلُهُ : وَاحْصِلْ لَكُمْ، اس کا صنف کذاب اللہ ہے، ملل مقدر ہے، ہمارے مقدر کذب پر عطف ہوا اعلیٰ، معروف ہوگا اور اگر خورج پر پڑو اعلیٰ، مجہول ہوگا۔

قَوْلُهُ : فَوَ حَرَّتْ عَنِّي الْعَالَمُ، اس اضافی کا مقصد ایک سوالیہ مقدر کا جواب ہے۔

يَسْأَلُ : السومعات کی قید سے معلوم ہوتا ہے کہ اس سے کچھ ذات کا اثر نہیں ہے۔

جواب : السومعات کی قید سے اعتبار ہے یہ درحکات کے ہر سے میں ہر قسم کے ادا و موت ہے اسے قسم آزاد کرایات کا بھی ہے لہذا ان کا مقصود کذاب مراد لیا مرمت نہ ہوگا۔

قَوْلُهُ : فَمِنْهُمْ مَنْ يَدْعُو إِلَى الْفُسْطٰقِ، یہ فاسق کھوٹے کی قسم سے مراد ہے کہ مرمت اعلیٰ کی قسم یہ موصوف واقعی ہوتی ہے اور مرمت مشہور کا مدد ہے الفسوق لا يؤصف ولا يوصف یہ۔

اور یہی وجہ ہے کہ فرقہ بنی فہ اس کو رد کر دیا۔ دیکھو! جس نے اس کو رد کیا وہ اس کو نہ اپنے معارف کی تکلف میں شرا کر رہا ہے، چنانچہ قصہ قصہ، ثبوت ہوتا ہے اس لئے مرد اور عورت کے لئے جوڑے تلاش کرتے، جتنے ہیں اس سے یہ بات معلوم ہوگئی کہ حد و حفاقت و عصمت کا سامنہ نہیں ہے بلکہ دشمن ہے۔

قرآن کریم نے خواتین کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ ان کے لئے جوڑے تلاش کرو، اس میں کسی کو پائی بیہوشی یا کھلی مسخ کا ذکر نہیں ہے، بلکہ ان کو اپنی مرضی سے جوڑے تلاش کرو۔

متحد ایک ہنگامی ضرورت تھی:

کارشروع ہوا تو وہاں درجہ اول سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جنگ و محاربت کے بعد ہر قوم کو ایک یا دو دفعی نکاح کی یہ بہانہ نکاح پانچوں کے لئے نکاحی و رقیعی ضرورت کے پیش نظر ایک ہنگامی ضرورت تھی اور ان میں سے ہر ایک فرد کے لئے یہی ضرورت تھی کہ وہ اپنی مستحق شہرہ پر جوڑی کا ہے (جوڑی) اس کا یہ غیر ملکی نہیں ہے، اس لئے کہ یہی ہوتی ہے جس کی نگہاری اور مسلم دلوں میں نقش ہوئی ہے۔

فَمَا بَعَثُوا فِي الْمَدِينَةِ لَيْسَ عَلَيْهِمْ مَسْئَلُهُمْ فَلَمَّا ذَلَّتْ قُرُونُهُمْ لَمَّا انْزَلَتْ
فَمَا بَعَثُوا فِي الْمَدِينَةِ لَيْسَ عَلَيْهِمْ مَسْئَلُهُمْ فَلَمَّا ذَلَّتْ قُرُونُهُمْ لَمَّا انْزَلَتْ
راہیں قرآن کے یہ الفاظ ہیں کہ ان کے لئے جوڑی کا ہے (جوڑی) اس کا یہ غیر ملکی نہیں ہے، اس لئے کہ یہی ہوتی ہے جس کی نگہاری اور مسلم دلوں میں نقش ہوئی ہے۔

اور یہودیوں میں، اس لئے کہ ان کے لئے جوڑی کا ہے (جوڑی) اس کا یہ غیر ملکی نہیں ہے، اس لئے کہ یہی ہوتی ہے جس کی نگہاری اور مسلم دلوں میں نقش ہوئی ہے۔

وَحَصَّ النَّبِيُّ ﷺ عَالَمَ قَوْمِ نَجَسٍ فِي الْمَغْنَةِ فَلَا تَأْخُذُ عَنْهَا
وَحَصَّ النَّبِيُّ ﷺ عَالَمَ قَوْمِ نَجَسٍ فِي الْمَغْنَةِ فَلَا تَأْخُذُ عَنْهَا
مما بحث کر دی۔

عَنْهُ لَمْ يَكُنْ يَدْرِي مَا كَانَ قَوْلُهُمْ لَمَّا انْزَلَتْ فَلَمَّا ذَلَّتْ قُرُونُهُمْ لَمَّا انْزَلَتْ

ولا تَحْجَاجُ عَيْنُكَ فِيمَا لَمْ يَصِفْ لَكَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ إِنَّ هَذَا هُوَ الْحَقُّ وَالْحَقُّ هُوَ الْحَقُّ وَالْحَقُّ هُوَ الْحَقُّ
نہ بعد اس میں وہوں فریقوں کی رائے سنائی گئی تھی کہ ان کے لئے جوڑی کا ہے (جوڑی) اس کا یہ غیر ملکی نہیں ہے، اس لئے کہ یہی ہوتی ہے جس کی نگہاری اور مسلم دلوں میں نقش ہوئی ہے۔

وَمِنْ لَمْ يَسْتَطِيعْ وَتَكُنْ طَوْلًا أَنْ يَكُنْ لَكَ الْخَصْمُ وَالْخَصْمُ وَالْخَصْمُ وَالْخَصْمُ وَالْخَصْمُ وَالْخَصْمُ وَالْخَصْمُ وَالْخَصْمُ
کے ذیل میں اب شرقی فرقوں کے ساتھ کھانا کرنے کا ذکر شروع ہوا اس کے ضمن میں ہندی اور اسلام کی حد تک بھی ہم بیان کر دیا کہ ان کی حد زائد کی خلاف ہوتی ہے۔

وَأَمَّا بَشَرٌ إِلَّا مَنْ رَأَى أَنْ يَكُونَ مِنْ نَجْدَةٍ وَهِيَ تَجْرُؤُا عَلَى كَيْدِهِمْ فِيمَا أُوتُوا مِنَ الْغَنَاءِ فَخَسِبَ عَنْ أَفْئِدَتِهِمْ أَلَّا يَكُونُوا لِمَنْ يُدْعَى إِلَيْهِمْ إِلَى الْغَنَاءِ أَتْلُوهَا وَلَا تَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَلَا تَسْمَعُ الْإِنشَاءَ فِي مَحَلَّةِ الْحَدِيثِ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ وَمَنْ يُغْلِبْ أَهْلَ الْحَدِيثِ فَعَلَا حَيْثُ كَانَ مِنْهُ لُغْوٌ مَعْنًى أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَمَنْ يُؤْتِ الْإِسْلَامَ وَهُوَ كَاهِنٌ أَوْ كَاهِنَةٌ أَوْ يَأْتِيَ الْبَيْتَ الْمُكَرَّمُ فَهُتَفٌ بِهِ فَأَوْفَرَ الْيَدَ أَوْ أَمَرَ بِتَحْمِيلِ ثِيَابٍ وَهُوَ فِي حُلَّامٍ عِزٍّ أَوْ يَشِيعُ فِي السُّبُوحِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ إِذْ رَأَى الْقُرْآنَ مَنعًا لَمْ يُبَدِّلْهُ وَلَوْ كَانَ مِنْ عَدُوٍّ لِلَّهِ فَاجِدٌ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا فِي الْقُلُوبِ وَأَلْقَى السُّورَةَ لِنُفْخِ فِي السُّنْبُوتِ مِنْ أَمْرٍ مُبِينٍ وَمَنْ يُؤْتِ الْإِسْلَامَ وَهُوَ كَاهِنٌ أَوْ كَاهِنَةٌ أَوْ يَأْتِيَ الْبَيْتَ الْمُكَرَّمُ فَهُتَفٌ بِهِ فَأَوْفَرَ الْيَدَ أَوْ أَمَرَ بِتَحْمِيلِ ثِيَابٍ وَهُوَ فِي حُلَّامٍ عِزٍّ أَوْ يَشِيعُ فِي السُّبُوحِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ إِذْ رَأَى الْقُرْآنَ مَنعًا لَمْ يُبَدِّلْهُ وَلَوْ كَانَ مِنْ عَدُوٍّ لِلَّهِ فَاجِدٌ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا فِي الْقُلُوبِ وَأَلْقَى السُّورَةَ لِنُفْخِ فِي السُّنْبُوتِ مِنْ أَمْرٍ مُبِينٍ

تجارت

ترجمہ: اے اللہ تعالیٰ! جو جہان کے پروردگار ہے اُسے تیرے لیے یہ دعا مانگوں، جو وہی مسطحق کوپ کھول کھول کر دے، اور تیرے لیے اپنے دل میں غیظ سے غریب بن کر، جس سے تیرے (میرے) لیے ایسا دعا کیے بغیر ہی اپنا چارہ روا کرے۔ اے اللہ تعالیٰ! جو تیرے لیے مسطحق کوپ کھول کھول کر دے، تیرے لیے یہ دعا مانگوں، جو وہی مسطحق کوپ کھول کھول کر دے، اور تیرے لیے اپنے دل میں غیظ سے غریب بن کر، جس سے تیرے (میرے) لیے ایسا دعا کیے بغیر ہی اپنا چارہ روا کرے۔ اے اللہ تعالیٰ! جو تیرے لیے مسطحق کوپ کھول کھول کر دے، تیرے لیے یہ دعا مانگوں، جو وہی مسطحق کوپ کھول کھول کر دے، اور تیرے لیے اپنے دل میں غیظ سے غریب بن کر، جس سے تیرے (میرے) لیے ایسا دعا کیے بغیر ہی اپنا چارہ روا کرے۔

حقیق و شریک تسهیل و تفسیری فولاد

[illegible]

قولہ: لَمَّا رَآهُ جِبْرِائِلُ اس میں مخاطبات کے متعلق نیز ان کی طرف اشارہ ہے کہ وہ مئے العجب و شیر فی عنقہ۔
— اے شاعر، مرد پاک کہ لام کھینچ لی ہے۔

قولہ: "ان طہرت عارفتہ" یہاں تک کہ وہ اپنے آپ کو

[illegible]

قَوْلُهُ: «فَمَا عِلْمُ قُلُوبِهِ» أَيُّ لُغْوٍ لَا يَكْفُرُ عَقْلًا وَلَا نَبِيًّا عَصَا، أَيُّ قَوْلِنَا غَيْرُ مَذْهَبٍ.

قولہ: ولا یفعلہ الا ناسخ

بہاول: صدر نے کہا کہ ان کے پاس ہر قسم کے سہولتیں ہیں۔ ان کے پاس ہر قسم کے سہولتیں ہیں۔ ان کے پاس ہر قسم کے سہولتیں ہیں۔

چچو اپنے لہلہ میں تھیں، ہاتھ سے شہوت منانے پر بحور کی طرف مالا بحور کی طرف توجہ ملی۔
مظہر کے کاغذ مقام ہے، جیسے پاس ارق اللیل، میں۔

قولیہ : اے خیر

نیوآل: "کمر" سے اختصاراً

جکوبی، اس سے ایک سوال مقدور کا جواب دینا منظور ہے۔

[illegible]

جہاں سفر نہ کرنا اختیار تھا، وہاں رہنا بھی جتنا اچھا ہے، جتنا اچھا ہے، جتنا اچھا ہے۔

Journal of Management Education 36(8)p.907-924 © 2012 Sage Publications
10.1177/0022032112468111 jme.sagepub.com

والصاحب بالحبيب

[illegible]

ماہل میں عورت کے حقوق :

مذہبی کے طور پر دیکھا جائے تو یہ انکار و بدعتوں کی موجودگی سے متعلق ہے۔

خداوند تعالیٰ عز و جل سے یہاں ہے انصاف (شہادت) کی طرف توجہ دینا اور وہ توجہ کی نعمت ہے۔ (پہلے صفحہ ۶۶)

اے دیو کیج! اپنے شوہر کی ایسی جان دو جو مجھے نہ ادا دے۔ یہاں شوہر اپنی کار سے بہا جئے۔ یہ کچھ لوگ ہمارے ہیں اور وہ خود جانی کچھ نہ لاتے۔ لیکن جسے کچھ کچھ ملے گا اس سے کچھ نہ ملے گا۔ وہ جسے اپنے شوہر سے ملے گا وہی ہے۔ (ص ۱۹۹-۲۰۰)

قرآن خدا کا کلام ہے اور ہمیشہ حق ہی کہتا ہے۔ وہ لوگوں کی باتوں اور منہ پرستی کی طرح عورت کی تحقیر و تذلیل کا ہرگز ذوق نہیں رکھتا۔ لیکن سرتوخی اسے پوشیدہ قوتوں اور پوشیدہ باتوں کی بات پرستی کے بھی آگاہ نہیں کرتی۔ وہ لوگ انٹیک ای سرچرچ و سچ و سچا ہے جو کلام کا بے بات حق کے اسے دے رکھا ہے۔ عورت پوشیدہ قوتوں اور پوشیدہ باتوں کے ساتھ ہی ہو۔ ہم کہتے ہیں لیکن انتظامی معاملات میں مرد کے تابع اور تابع ہے۔

اسلام سے پہلے عورت کی مظلومیت:

عورت کی مطلوبیت کی تاریخ بھی عموماً اور قدیم ہے۔ پہلی جہتی کا نام انصر ہے۔ وہ جب یہ ہے کہ اس وقت کے نظم و ضبط ہوا ہی وقت سے عورت مطلوب رہی ہے، اسلام نے آکر یہ نصف یہ کہ عورت کی خصوصیت کو نظم و ضبط اس کو اس کا پورا مقام دے کر دیا اور دوسرا حصہ کی تکمیل ہے۔

عورت کے بارے میں ردِ مومن فکریہ:

[illegible]

محوریت کے بارے میں یوحنا کا نظریہ:

موت کے بارے میں چونکا کر نظر سے ہٹا کر مجھ سے کہتا ہے کہ موت شادی بچی اور کسی اسلامیاتی کی اٹھنی ہے۔

عورت کے بارے میں عیسائیت کا نظریہ:

جیسا کہ انگریز کے صدر بنی بھارت نے اپنے دور کا مزاج اس طرح لکھی تھیں، ۱۹۱۶ء میں تو میر تقی میری کے دور کا یورپ میں اس مسئلہ پر بحث کرنا کسے ممکن ہو گا۔ بھارت میں جیسا کہ ہے، انیسویں صدی کے وسط تک یہاں کوئی ایسا فکر نہ تھا کہ شریعت میں کسی اور بات ہے۔

[illegible]

[illegible]

تحقیق و ترویج کے لیے سہیل انیسویں فوارڈ

[illegible][illegible][illegible]

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ الْمَمْنُونِ
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ الْمَمْنُونِ

قَوْلُهُ: فَلَمَّا تَلَوَّاهُ التَّنْزِيلَ عَلَيٰ قُرْبَانَ مَوْجِعِ الضُّلُوکِ، بِرَأْسِهَا دَهْرِي الْقَبْرِ، صَدَقَ مُشْفِقِي رَحْمَتِهِمَا عَلَى هَذِهِ الْكُلُوبِ۔

شيء ارا اهل بيته كرموا طريقه من اجل ان كانت

الطريق مسدودة ، واجازوا له ان يمشي في طريقه ، واما ما ذكره في مسنده من ان

في حلقته

فان هذا هو الذي ذكره في مسنده من ان

لما قرأ في كتابه ان الله عز وجل

لَكَ مِنَ الْجَنَّةِ وَالْجَنَّةِ وَكَانَ مِنْهُمْ مَنْ

وَيَقُولُونَ لِمَ دُعِيَ لَكَ مِنَ الْجَنَّةِ

فَكَرَرُوا

لَمَّا دُعِيَ لَكَ مِنَ الْجَنَّةِ وَكَانَ مِنْهُمْ مَنْ

وَيَقُولُونَ لِمَ دُعِيَ لَكَ مِنَ الْجَنَّةِ

فَكَرَرُوا

لَمَّا دُعِيَ لَكَ مِنَ الْجَنَّةِ وَكَانَ مِنْهُمْ مَنْ

وَيَقُولُونَ لِمَ دُعِيَ لَكَ مِنَ الْجَنَّةِ

فَكَرَرُوا

لَمَّا دُعِيَ لَكَ مِنَ الْجَنَّةِ وَكَانَ مِنْهُمْ مَنْ

وَيَقُولُونَ لِمَ دُعِيَ لَكَ مِنَ الْجَنَّةِ

فَكَرَرُوا

لَمَّا دُعِيَ لَكَ مِنَ الْجَنَّةِ وَكَانَ مِنْهُمْ مَنْ

وَيَقُولُونَ لِمَ دُعِيَ لَكَ مِنَ الْجَنَّةِ

فَكَرَرُوا

لَمَّا دُعِيَ لَكَ مِنَ الْجَنَّةِ وَكَانَ مِنْهُمْ مَنْ

وَيَقُولُونَ لِمَ دُعِيَ لَكَ مِنَ الْجَنَّةِ

فَكَرَرُوا

لَمَّا دُعِيَ لَكَ مِنَ الْجَنَّةِ وَكَانَ مِنْهُمْ مَنْ

وَيَقُولُونَ لِمَ دُعِيَ لَكَ مِنَ الْجَنَّةِ

فَكَرَرُوا

دوستوں! اٹھیں اپنی جگہ پر غیہ و خنی سے تھرکتے، مغز بون میں روئے ہوئے ایسے کلمے مانوس فرض ہے۔ ان سب حقائق سے الگ ہو کر جو بھی حق و انصاف کا قاصد ہو وہ فیصلہ کریں۔

بہارِ مہدیین عیوٰہ الطہور اللہ واطہور الرسول واولی الامر منکم علی آت میں دیکھو رسول وائت کے تقیم فرما کر پھر دوسرے کو امت کا تصور دیا۔ دوسرے میں سے تمام اہل بیت کا ضمن یہ امت کی وقت و باب ہوئی کہ حسب واقعہ کی امت نہیں ہے بلکہ امتی یہ امت کی وقت ہے۔ اور اس نے حسب واقعہ کے فرقے تقیم کیے۔ اور اس کے بعد اور رسول کے حکم کے صریح خلاف کر کے اس کا حکم پر گزندہ بنائے۔

مذکورہ آیت کا شان نزول:

ایک مرتبہ حضور اقدس ﷺ نے قلعہ انارک میں ایک نئی گھر سے ایک دستہ روانہ فرمایا اس میں حضرت
 محمد باقرؑ بھی تھے۔ راستہ کے کسی حصہ میں یہ دستہ لوہے کی تلواریں پھینک کر اپنے
 گھس کے غرار ہو گئے یہ شخص خفیہ طور پر رات کے وقت کسی صحنہ میں گھس پھینکا۔ اسی ہی بد وقت حضرت غلام
 سے ہوئی اس شخص نے عرض کیا میں اگلا سچا آدمی اور اپنے آپ سے قوی و بہادر ہوں۔ رات کو اس نے حضرت غلام سے
 فرمایا تمہارا جرم مستحق ہے کہ تم کو شہید کر کے کھجور کی ٹہنیوں سے لٹا دیں اور اس کے ساتھ ہی ایک لکڑی کے ٹکڑے سے
 ایک انگشت لمبے موٹی پٹی بھی لٹائی جائے کہ اس کو کھانسی ہو تو اس کی پٹی کاٹ کر کھانسی بند ہو جائے۔ اس نے یہ سچا آدمی
 کہہ کر حلقہ قلعہ میں اس کو لٹائی تھماتے کہ وہ قہر سے کہتا ہے کہ میں اس طرح سے میں تیرا لشکر کوئی دہائی پر یہ معاملہ
 حضور اقدس ﷺ کی خدمت میں پیش کیا۔ آپ نے حضرت غلام کی کارروائی کا پورا پورا شکوکہ کے لئے حضرت
 غلام کو قہر فرمایا کہ یہ کوہا۔ حضرت علیؑ نے اپنے ایک ساتھی سے کہا کہ میں اس کے بعد پھر وہاں حضرت غلام سے ملنے کے لئے
 گیا تھا کہ وہاں جو لوگ اس کے ساتھ تھے ان سے پیش کیا کہ اس کو قہر فرمایا اور اس کے بعد وہاں سے حضرت غلام
 فرمایا کہ وہاں جو لوگ اس کے ساتھ تھے ان سے پیش کیا کہ اس کو قہر فرمایا اور اس کے بعد وہاں سے حضرت غلام
 فرمایا کہ وہاں جو لوگ اس کے ساتھ تھے ان سے پیش کیا کہ اس کو قہر فرمایا اور اس کے بعد وہاں سے حضرت غلام
 فرمایا کہ وہاں جو لوگ اس کے ساتھ تھے ان سے پیش کیا کہ اس کو قہر فرمایا اور اس کے بعد وہاں سے حضرت غلام

فمن ساءلتهم يهودي ومسلمين بعد خروجه من كعبته من الشرف لاحتك شاميه ودم اليهودي
 ابي النبي صلى الله عليه وسلم قائمه فمسي يهودي بعد من الخدمي وان غير قد كره اليهودي
 ذلك قال يمشي اكدك قال بعد هذه المزم في الذين يزعمون انهم منوامة الشرب اليك وما اقول من قبلك
 يؤمنون ان يترحموا الى الطاعون اخبر العبد بعد كعبته الاخرى وقد امر ان انظر واذا

لَا تُؤْمِرُوا بِالنَّفْسِ الَّتِي يُضِلُّهَا ۚ إِنَّ يُضِلُّهَا ضَلَالًا عَظِيمًا ۚ مَنِ احْتَسَبَ إِلَى اللَّهِ فَإِنَّهُ يَجْعَلُ لَهُ مَخْرَجًا ۚ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا اللَّهَ مَا اتَّقَى اللَّهَ مَا أَعْلَمَ ۚ فَقَالَ تِلْكَ رِجَالٌ هُمْ غَاثٌ مُثْقَلُونَ ۚ أَتَسْتَحْسِنُونَ إِذَا أَخْبَرْتُمْ أَنَّ اللَّهَ يَقُولُ نَاسُكٌ مِمَّنْ خَلَقَ ۚ فَلَيْفَ حَسِبْتُمُ أَنْ تَتَمَنَّوْنَ أَنْ تُبَدِّلَ دِينَهُ ۚ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفِرْقَانِ ۚ كَذِبٌ عَظِيمٌ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَرْفَعُ دَرَجَاتٍ لِمَنْ يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ۚ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا اللَّهَ مَا اتَّقَى اللَّهَ مَا أَعْلَمَ ۚ فَقَالَ تِلْكَ رِجَالٌ هُمْ غَاثٌ مُثْقَلُونَ ۚ أَتَسْتَحْسِنُونَ إِذَا أَخْبَرْتُمْ أَنَّ اللَّهَ يَقُولُ نَاسُكٌ مِمَّنْ خَلَقَ ۚ فَلَيْفَ حَسِبْتُمُ أَنْ تَتَمَنَّوْنَ أَنْ تُبَدِّلَ دِينَهُ ۚ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفِرْقَانِ ۚ كَذِبٌ عَظِيمٌ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَرْفَعُ دَرَجَاتٍ لِمَنْ يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ۚ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا اللَّهَ مَا اتَّقَى اللَّهَ مَا أَعْلَمَ ۚ فَقَالَ تِلْكَ رِجَالٌ هُمْ غَاثٌ مُثْقَلُونَ ۚ أَتَسْتَحْسِنُونَ إِذَا أَخْبَرْتُمْ أَنَّ اللَّهَ يَقُولُ نَاسُكٌ مِمَّنْ خَلَقَ ۚ فَلَيْفَ حَسِبْتُمُ أَنْ تَتَمَنَّوْنَ أَنْ تُبَدِّلَ دِينَهُ ۚ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفِرْقَانِ ۚ كَذِبٌ عَظِيمٌ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَرْفَعُ دَرَجَاتٍ لِمَنْ يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ۚ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا اللَّهَ مَا اتَّقَى اللَّهَ مَا أَعْلَمَ ۚ فَقَالَ تِلْكَ رِجَالٌ هُمْ غَاثٌ مُثْقَلُونَ ۚ أَتَسْتَحْسِنُونَ إِذَا أَخْبَرْتُمْ أَنَّ اللَّهَ يَقُولُ نَاسُكٌ مِمَّنْ خَلَقَ ۚ فَلَيْفَ حَسِبْتُمُ أَنْ تَتَمَنَّوْنَ أَنْ تُبَدِّلَ دِينَهُ ۚ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفِرْقَانِ ۚ كَذِبٌ عَظِيمٌ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَرْفَعُ دَرَجَاتٍ لِمَنْ يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ۚ

تَرْجَمَان: (آنکھو آیت) ان وقت زائل ہوئی جب یہ یہودی اور عیسائی کہہ رہے تھے کہ تم لوگوں کو جو اللہ سے ڈرتے ہو

حق مسلمین کے لئے ایک کا حقوق نفس سبب فاسی ہے۔ یہی بد مذہبیتیں سے جہاں صوفیہ میں کسی قسم کا شکیال نہیں۔

(المؤمنون والمؤمنات بعضهم لبعض شفيعون)

جسے مانتا تھا وہاں ہر شخص کو معلوم تھا کہ وہ ایک عظیم الشان شخص تھا۔ یہاں تک کہ اس نے اپنے آپ کو ایک عظیم الشان شخص قرار دیا۔ اس کا نام اور اس کے
 نام کی وجہ سے اس کے لئے تمہیں بہت مشکل ہو جائے گی۔ اس کے ساتھ بہت سے آدمی ہیں جو اپنے آپ کو ایک عظیم الشان شخص قرار دیتے ہیں۔
 اس کے ساتھ ہی تمہیں یاد رہے کہ وہ ایک عظیم الشان شخص تھا۔ اس کے ساتھ ہی تمہیں یاد رہے کہ وہ ایک عظیم الشان شخص تھا۔ اس کے ساتھ ہی تمہیں یاد رہے کہ وہ ایک عظیم الشان شخص تھا۔

وَيَقُولُونَ طَاعُوا مَا مِنْكُمْ شَيْءٌ وَلَا غَيْرُكُمْ (الآية) اس آیت میں ان (اور ان کی خدمت کی) ہے جو ان کی پستی رکھتے ہیں، ان سے جو کہتے ہیں کہ ان کی ہی میں قدرت ہے۔

اس نالی وہ باغی کا کچھ ٹھکانا کر کے اس کے ساتھ لے کر دوڑتا ہے۔ تھک کر وہ پکڑتے ہیں۔ وہ جھڑپیں لگاتے ہیں۔
 ایک دوسرے کو آپ کا کوئی پہنچ گئی، میرا آپ کے پاس سے ہاتھ کے پھیراتے آپ کے تھوڑے شور مارتے ہیں۔
 تو دوسری آٹھی پکڑتی ہے پھر اس کے ہاتھ سے اس کو مار رہی ہے۔

لہذا آپ ان کی طرف سے توجہ بھانجے، واقعہ یہ کہ اگر ان کی اصلاح نصیحت سے اور ان کی باتوں کو براہ راست رہنمائی اسلام کو کوئی نقصان پہنچا سکتی ہیں۔

اللاہندسروان الطوائف، اسلام کی بنیادی بات، دستور پر قائم ہے آپ ذاتِ عظیمہ اور دوسرا قرآن حکیم، یہ مائتین ذخیرہ کی ذاتِ کرامی سے منہ موڑتے ہیں ساتھ ہی قرآن سے بھی باز نہیں رہتے، یہ ایک یوں ایک لڑکے کے لئے قرآن پاک پر غور کرتے تو ان پر بات واضح ہو جاتی کہ قرآن خدا کی کلام ہے۔

شالنگول

وإذا جاء نصرنا من اليمين فوالجحيم الاغوايه، یہ آیت اس جنگ کی دور میں نازل ہوئی جبکہ یہ صرف انوائس ندری تھیں۔ انکی غم کو پھیلانے کا مقصد انھیں اس آفت میں سے سنبھالنے میں مدد دینا تھا اور ان کے غم کو پست ہونے کا باعث بننا۔ اور بعض دفعہ مسلمانوں کی کامیابی اور دشمن کی ناکامی کی خبریں انھیں جس کے نتیجے میں بعض دفعہ صدمہ سے بے پروا ہو جاتے تھے ان پر انھیں پڑتی جو کہ ان کا باعث بن سکتی تھی۔ مثلاً وہ کہتے ہیں بعض حکمرانوں اور جہاد باز اور انھوں نے کہا کہ ان کی اصلاح کی ضرورت نہ تھی نہ کرتے ہوئے کہا جاتا ہے کہ انھیں چاہئے تھے کہ وہ ان لوگوں میں انھیں پھیلانے کے بجائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انھوں کے پاس پہنچا دیا کرتے تاکہ وہ ان کو بھیجیں کہ ان کی خبریں سنیں اور جانیں۔

— ۱۲۷ —

۳. یک جدول برای هر یک از موارد زیر تهیه کنید:

[illegible]

نہیں سے یہ ایک فی دوسو تھی ہیں۔ آ سے نو تھی ہے۔ ۲۰۰ تھی سے تھی اور اس طرح کل تھی
دوسو تھی ہو جاتی ہیں۔

● دوسری طرف تصور ہے کہ جو فرقہ خوار ہے اس کی دنیاوی مصلحتوں کے لیے وہ بھی قربانی ہے اور آخرت میں وہ آیت ”وَمَنْ لَّا يُؤْتِهَا اللَّهُ فَهُوَ مُفْسِدٌ“ میں آ رہی ہے۔

● مومنوں اور منافقین کے درمیان جو فرق ہے، وہ یہ ہے کہ مومن اپنے ایمان کے لیے جان و مال قربان کر دیتے ہیں، جبکہ منافق اپنے ایمان کے لیے جان و مال قربان نہیں کرتے۔

● مقبول درآمدی منصوبہ آئی۔ یہ وزارتوں کی جانب سے جتنی — جتنی سرمایہ کاری کی جائے گا اس کی رقم آئی۔
رہنما نے یہ بھی بتائی کہ آئی کے تحت، یہ کام سب سے پہلے ہو گا۔

۱۶) اُنی ارب و اسی لاکھ سو پچاس کروڑ (۱۰۵ کروڑ) سے زیادہ آبادی رکھنے والے ممالک ہیں۔

۵۔ اگرچہ یہ سب اہل حق و باطل کے لیے ایک ہی ہے، مگر یہ سب اہل حق و باطل کے لیے ایک ہی ہے۔

۶۔ یہ صحیح ہے، لیکن یہ سب سے پہلا اور اہم ترین اصول ہے۔ اس کے بغیر کسی اور اصول کی کوئی وقعت نہیں ہے۔

۱. ۲. (۱) ان لوگوں کو (مصر) میں جانے کا حق نہیں ہے جو وہاں سے پہلے وہاں سے نہیں گئے۔
 (۲) ان لوگوں کو (مصر) میں جانے کا حق نہیں ہے جو وہاں سے پہلے وہاں سے نہیں گئے۔

خون بہا کی مقدار

اس سلسلہ میں یہ بات بھی سمجھنی چاہیے کہ کون کون سے عوامل اور اقدار انسانی زندگی کو متاثر کرتے ہیں۔ یہ سب سے پہلے تو یہ ہے کہ جو شخص پر عمل و ارتقا کا اثر ہے، وہ اس کے اندر سے پیدا ہوتا ہے۔ اس لیے اس کے اندر سے اس کی اصلاح کی جائے۔

اگر واقعی نوعیت کا کھانا کھائی جائے تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کھانا صرف مخصوص دھنیں، حبیب، یعنی عام حالات میں ایسے واقعہ میں آدمی کا نہیں ہے مگر اس کا یہ ہے کہ اس صورت میں جو خون بہا گیا وہ حقیقی کھانا کی صورت سے لایا گیا، تیسری صورت یہ ہے

[illegible]

۶۔ موصوفیت میں بھی امام احنوفہ کے پیروں میں بہت سے بزرگ اور کرام الہامیہ تھے۔

۱۲ مسافر اپنی آبادی سے نکلنے کی ضرورت محسوس کرتا ہے اس پر وہ سارے جہاد کا اتفاق ہے البتہ امام مالک کا فتویٰ یہ بھی ہے کہ مسافر آبادی سے خود کو تم قیل میں نکلنے کے بعد تہ —

② اگرچہ ان کی جہاد کو مانتے ہیں مگر یہ کہہ دیتے ہیں کہ جہاد کا مفہوم صرف چاروں اقوام کے لیے نہیں ہے بلکہ تمام مسلمانوں کے لیے ہے۔ جہاد کا مفہوم صرف چاروں اقوام کے لیے نہیں ہے بلکہ تمام مسلمانوں کے لیے ہے۔ جہاد کا مفہوم صرف چاروں اقوام کے لیے نہیں ہے بلکہ تمام مسلمانوں کے لیے ہے۔

۱) اکل میں کمبود دیکھ کر ہمیں کھانسی، سرفہ، بخار، دل کی تپش، پیٹ کی تپش، سر کی تپش، سانس کی تپش، اور جسم کی تپش دیکھنی ہے۔

۲) اگر کسی بیمار پر دیکھ کر اکل میں کمبود دیکھ کر ہمیں کھانسی، سرفہ، بخار، دل کی تپش، پیٹ کی تپش، سر کی تپش، سانس کی تپش، اور جسم کی تپش دیکھنی ہے۔

❶ کسی ایسی شخصیت کا علاج جس میں وہ بالکل بچہ بن جائے، نہ خود، نہ دوسرے، نہ کوئی شخص ہو۔ وقتاً فوقتاً میں دیکھتا ہوں کہ یہ امام احمد ریلوے اس کی اجازت نہیں دیتے۔

[illegible]

۱۰۔ اگر وہی شخص بہت سے قاتلوں کی قتل و قتل سے قاتل ہو جائے تو اس کی ہر قتل کی قتل ہوگی۔

۱۱۔ یہ ہے کہ قاتلوں کی قتل و قتل سے قاتل ہو جائے تو اس کی ہر قتل کی قتل ہوگی۔

وإذا كنت في غير المسجد فقل: اللهم صل على محمد وآل محمد
 صلواتك على خير الأنبياء والمرسلين

شان نزول:

حضرت امیر مومنین رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ہر مسلمان کو چاہیے کہ وہ اپنے مال و جان کی قربانی کرے اور اللہ کی راہ میں شہید ہو جائے۔

وہ آپ بھی انہیں اپنے پرہیزگاروں کے ساتھ ساتھ اور ان کے دشمنوں کے درمیان میں صلح کرانے کے لیے بھیجیں۔

[illegible]

شرک و کفر کی سزاوائی کیوں؟

یہاں بعض لوگوں کو یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ سزاوائی میں کوئی چیز ہے جو جرم شرک و کفر کا ہے وہ محدود مدت عمر کے اندر کیا ہے تو اس کی سزا غیر محدود و دائمی کیوں ہوئی؟

جواب یہ ہے کہ کفر و شرک کرنے والا خود کو کوئی جرم کی نہیں سمجھتا بلکہ جنت ہے اسے اس کا عالم و تصور بھی یہی ہوتا ہے کہ وہ بیش از حد ہی چاہتا ہے کہ کفر و شرک سے متعلق وہ اس چاہ کو پورا کرے تو اس نے اپنے عقیدہ کی حد تک اپنے جرم و انگی راہوں اس سے سزاوائی کر دی ہوئی۔

شیطان کو موجود بنانا کا مطلب:

معارف حق میں کوئی بھی شیطان کو موجود نہیں دیکھتا کہ اس نے سزا سے ہر مسجد و ہر گھر سمجھ لیا کہ اگر وہ اس کو اور یہ کچھ اور کچھ بدادلوں کو موجود رہنے کی ضرورت ہے یہ کہہ دے گا کہ ان کے لیے شیطان کے ہاتھ میں ایسے اور کچھ ہے۔

چنانچہ ہماری عقل ہے کہ یہ کہہ دے کہ اس کا خدا شیطان ہے اس سے وعدہ کرتا ہے کہ اس کی عقلوں میں ایسے اور کچھ ہے۔ انسان کو سمجھنا ہے کہ یہ کہہ دے کہ شیطان کے ہاتھ میں ایسے اور کچھ ہے۔ انسان کے لیے اس سے فریب میں جتن ہیں ان کا اٹھنا نہ ہوتا ہے۔

مسلمانوں اور اہل کتاب کے درمیان ایک مخاخراتہ گفتگو:

ایسے سامعین کفر و لا ایمانی اقل الکتاب ان آیات میں ایسا ہمارے ہر علموں اور اہل کتاب کے سامنے ہوا کہ ان کے ہر علم پر یہ حد کیا ہے کہ ان کے ہر علم میں ایسا ہے کہ ان کے ہر علم میں ایسا ہے۔

حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ ایسا ہے کہ ہر علم میں ایسا ہے کہ ان کے ہر علم میں ایسا ہے کہ ان کے ہر علم میں ایسا ہے۔

یہ ہم قرآن و احادیث میں ایسا کہہ دے کہ ان کے ہر علم میں ایسا ہے کہ ان کے ہر علم میں ایسا ہے کہ ان کے ہر علم میں ایسا ہے۔

مسلمانوں نے یہ ہم قرآن و احادیث میں ایسا کہہ دے کہ ان کے ہر علم میں ایسا ہے کہ ان کے ہر علم میں ایسا ہے کہ ان کے ہر علم میں ایسا ہے۔

انہوں کو سمجھنا کہ ان کے ہر علم میں ایسا ہے کہ ان کے ہر علم میں ایسا ہے کہ ان کے ہر علم میں ایسا ہے کہ ان کے ہر علم میں ایسا ہے۔

یہ اسے اور ان کے ہر علم میں ایسا ہے کہ ان کے ہر علم میں ایسا ہے کہ ان کے ہر علم میں ایسا ہے کہ ان کے ہر علم میں ایسا ہے۔

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ قُلْ لِلْيَتَامَىٰ وَالسَّائِلِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُفْتَنُ كُفْرًا يَكُونُ لَهُمْ مَالُكُمْ
عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ وَتِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الَّتِي لَا تَكُونُ لَكُمْ مَالُكُمْ فَرَمَر

[illegible]

تجربہ (۱) پانی کی سطح پر تیل کی ایک چمچ ڈالیں۔

[illegible]

سرخیاں صنعت میں نمود ہے اور خاک کے اختیار میں ہے زمین و آسمان میں جو چاہو لگی ہے اس کو قرار کرنا ہے سو بہت آفریقہ
 تاہم نہ گئے اور بخدا کا رہنا ہوئے کے اعتبار سے کافی ہے یعنی اس بات پر شہادت ہے کہ جو چاہو زمین اور آسمان میں سے
 اسی کی حکمت ہے اب کوہِ اُمر سے منظر: "وَأَوْقُوا بِحُكْمِ رَبِّكُمْ الْمَوْزِنَ إِنَّهُ يَزِنُ حَقًّا سُرْعَاتِ الْغَيْثِ وَالْمُدَّانِ" اس سے
 قدرت کا وصل ہے اور جو شخص اپنے عمل سے بے پروا ہو گا وہاں خداوند کے پاس وہی اور آخرت و اُن کا اجر ہے اس سے جو
 اس کا سبب ہو گا کہ اس کے لیے جسے پائے گا اس میں سے حق دینے کا سبب ہے اور اپنے اعمال سے بے پروا ہو گا اس کا سبب
 نہ رہے۔ نیز اس کا مطلوب اس سے حاصل ہوتا ہے اور نہ تو فی غیب سے اللہ اور خوب دیکھنے والا ہے۔

حَقِيقَةُ تَرْكِيكِ سَبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: "وَالْحَقُّ مَرْدُودٌ" اس کا اشارہ ہے کہ سوال احوال سے ہوتا ہے نہ کلمات سے۔

قَوْلُهُ: "مِنْ أَلْفِ" یہ شان کا بیان ہے۔

قَوْلُهُ: "وَمَا يُبْطِلُ عَلَيْهِمْ" اس کا مطلب ہے: "یہ بے فائدہ ہیں میرے لئے"۔ اس میں اللہ تعالیٰ کی نسبت میراث
 جو ترک کر دے گی جاتی ہوئی رہی ہے۔

قَوْلُهُ: "أَيْضًا" اس سے لگی اشارہ ہے کہ وہ کسی کا مطلب نہ ملے گا۔

قَوْلُهُ: "دُمَاةً بِصَوْتِي"۔

قَوْلُهُ: "أَنْ لَا تَفْعَلُوا ذَلِكَ" یہ لفظ ہے کہ میں اشارہ ہے کہ مائتہ بی بیہ و مردوف ہے لہذا لفظ کے سامنے نہ
 "وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ"۔

قَوْلُهُ: "وَالْحَقُّ مَرْدُودٌ" اس کا اشارہ ہے کہ میں اللہ تعالیٰ کا مطلب نہ ملے گا۔

قَوْلُهُ: "تَغْفُوهُمْ حَتَّى تَبْغُوا" یہ لفظ ہے کہ میں اللہ تعالیٰ کا مطلب نہ ملے گا۔

قَوْلُهُ: "وَمَا يُبْطِلُ عَلَيْهِمْ" اس کا اشارہ ہے کہ میں اللہ تعالیٰ کا مطلب نہ ملے گا۔

قَوْلُهُ: "مَرْدُودٌ" اس کا اشارہ ہے کہ میں اللہ تعالیٰ کا مطلب نہ ملے گا۔ اس میں اللہ تعالیٰ کی نسبت میراث
 جس کی یہ میراث میراث ہے کہ میں اللہ تعالیٰ کا مطلب نہ ملے گا۔

قَوْلُهُ: "أَحْمِلْ مِنْهَا" اس کا اشارہ ہے کہ میں اللہ تعالیٰ کا مطلب نہ ملے گا۔

قَوْلُهُ: "فِيهِ إِذْخَافُ لَهَا" اس کا اشارہ ہے کہ میں اللہ تعالیٰ کا مطلب نہ ملے گا۔

قَوْلُهُ: "شِدَّةُ الْبَحْلِ" یہ لفظ ہے کہ میں اللہ تعالیٰ کا مطلب نہ ملے گا۔

قَوْلُهُ: "الْأَنْفُسُ بِأَحْصَرَاتِهَا" اس کا اشارہ ہے کہ میں اللہ تعالیٰ کا مطلب نہ ملے گا۔

ازدواجی زندگی کے متعلق چند قرآنی ہدایات:

وَأَنْ مِّنْكُمْ مَّنٌ يَّخْلُفُ عَنْهُ فَلْيُزَوِّجْهُ الرَّحْمَنُ لَعَلَّ يَفْقَهُ سَوَاطِئَ مَا بَخَّسَ لَكُم فِي الْأَنْفُسِ كَذِبًا إِنَّكُمْ أَنْتُمْ مِّنْ ذَٰلِكُمْ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا نَّادِرًا وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ يُؤْتُونَ مَالَهُمْ فَهُمْ لَا يَتَذَكَّرُونَ وَأَمَّا إِلَيْنَا يَوْمَ يُنْفَخُ الْكَوْكَبُ إِنَّكُمْ إِلَيْنَا تَرْجَعُونَ وَنُخَبِّرُهُمْ فِيهَا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ يُؤْتُونَ مَالَهُمْ فَهُمْ لَا يَتَذَكَّرُونَ وَأَمَّا إِلَيْنَا يَوْمَ يُنْفَخُ الْكَوْكَبُ إِنَّكُمْ إِلَيْنَا تَرْجَعُونَ وَنُخَبِّرُهُمْ فِيهَا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ يُؤْتُونَ مَالَهُمْ فَهُمْ لَا يَتَذَكَّرُونَ وَأَمَّا إِلَيْنَا يَوْمَ يُنْفَخُ الْكَوْكَبُ إِنَّكُمْ إِلَيْنَا تَرْجَعُونَ وَنُخَبِّرُهُمْ فِيهَا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ

وَأَنْ مِّنْكُمْ مَّنٌ يَّخْلُفُ عَنْهُ فَلْيُزَوِّجْهُ الرَّحْمَنُ لَعَلَّ يَفْقَهُ سَوَاطِئَ مَا بَخَّسَ لَكُم فِي الْأَنْفُسِ كَذِبًا إِنَّكُمْ أَنْتُمْ مِّنْ ذَٰلِكُمْ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا نَّادِرًا وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ يُؤْتُونَ مَالَهُمْ فَهُمْ لَا يَتَذَكَّرُونَ وَأَمَّا إِلَيْنَا يَوْمَ يُنْفَخُ الْكَوْكَبُ إِنَّكُمْ إِلَيْنَا تَرْجَعُونَ وَنُخَبِّرُهُمْ فِيهَا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ

چنانچہ اس صورت حال میں مرد کے لئے تو قرآن کریم کے ایک خاصہ قانون یہ قرار دیا ہے کہ "فَلْيُزَوِّجْهُ الرَّحْمَنُ لَعَلَّ يَفْقَهُ سَوَاطِئَ مَا بَخَّسَ لَكُم فِي الْأَنْفُسِ كَذِبًا"۔ اور اگر اس پر قدرت نہیں تو اس کو خوش اسوئی سے نکاح دے۔ اور عورت بھی بدلتی پر راضی ہے تو مسودہ اس میں ہے اور اگر عورت ہی جید سے بدلتی پر آمادہ نہیں تو کوئی بھی نہیں کرے۔ اور اگر عورت ہی جید سے بدلتی پر راضی ہو جائے تو شاید یہ کہ عورت اپنے کاموں و بعض حقوق کا مطالبہ ترک کر دے۔

فَوَلِّهَا مَا يُصَلِّىٰ ۖ كَتَبَ الْفُلُ عَلَىٰ رُءُوسِهَا مِنْهُنَّ أَوَّلَ طَلَقِ ۖ فَمَا تَرَ إِلَّا مِنْهَا بَعْدَ الطَّلَاقِ كَالشَّاتِثِ الْمُرْتَدِّ ۖ وَإِلَيْنَا مُرْجَعُهَا ۖ وَإِلَيْنَا تُجْزَىٰ ۚ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ يُؤْتُونَ مَالَهُمْ فَهُمْ لَا يَتَذَكَّرُونَ وَأَمَّا إِلَيْنَا يَوْمَ يُنْفَخُ الْكَوْكَبُ إِنَّكُمْ إِلَيْنَا تَرْجَعُونَ وَنُخَبِّرُهُمْ فِيهَا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ

بہنہما کے کلمہ سے پہلے مرد کا کتاب میں لکھی ہوئی ہے عادات میں آخر تو یہ ہے کہ تیسرے اخص لکھے۔ اور اس کے بعد اس کی طرف سے ایک اور کلمہ لکھا جائے گا۔ اور اگر وہ نکاح سے رجوع کر لیں، اس لئے کہ تیسرے اخص کے ذیل پیش کیے گئے بعض اوقات بات اور نگرہ جاتی ہے۔

وَلَكِنْ تَسْتَظْهِرُونَ لَكُمْ لَعَلَّ الْعَسَاءَ دَلِيلًا ۚ إِنَّكُمْ أَنْتُمْ مِّنْ ذَٰلِكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ يُؤْتُونَ مَالَهُمْ فَهُمْ لَا يَتَذَكَّرُونَ وَأَمَّا إِلَيْنَا يَوْمَ يُنْفَخُ الْكَوْكَبُ إِنَّكُمْ إِلَيْنَا تَرْجَعُونَ وَنُخَبِّرُهُمْ فِيهَا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ

محض جہادِ جمید، یا گویا، یہ جہاد کے لئے کہ مسلمان یا پوشیدہ طریقہ سے کارِ فیر کرنا بھی نہیں ہے مگر قہر سے علی اور انکس کے ہاں جہاد صاف کرنا ہی نہیں ہے اسلئے کہ یہی صفت اللہ تعالیٰ کی بھی ہے۔

لَفِیْ رُوحَیْنِی

جنگِ عزت سے ممانعت:

لا یحبب اللہ العہد بالفسوء (الاقیمة) اس آیت میں مسلمانوں کو ایک نہایت ہی ہندہ، جب کی اخلاق تعیم دی گئی ہے، نجیبت و بدگوئی کو قافون فی زبان میں "جنگِ عزت" کہا جاتا ہے یا نکل، چا کر قرار دیا ہے، چا ضرورت ہے، چا مصیبت شرعی کسی کی بدگوئی کو کسی حل میں بھی روا نہیں رکھا، البتہ مظلوم اپنے دل کا بیکار یک جنگ کر اور شکوہ شکایت کر کے کمال سنا ہے اور حاکم کے سامنے دو ٹوٹا ہی اور فریاد ہی کر سکتا ہے، شریعت اسلامی نے اس کی بھی تقاضا ہے اور اضطراری و غیر اضطراری ضرورتوں کا اس حد تک لحاظ رکھا ہے کہ کسی وارے نہیں رکھا، اس میں کوئی شک نہیں کہ شریعت اسلامی مظلوم کو سہولت کا حق دیتی ہے کہ کئی لمبی بدگوئی کر سکتا ہے مگر ساتھ ہی یہ بھی بتا دیا کہ یہ خدا کے نزدیک کوئی پسندیدہ و کامیاب نہیں ہے بلکہ افسوس اور پسندیدہ یہ ہے کہ تم خود درگزر سے کام لو اور اپنے اندر خدائی اخلاق پیدا کرو جس کی شان یہ ہے کہ وہ جہاد سے صبر و بردبار ہے سخت سے سخت تجربوں تک کی رازی بند نہیں کرتا اور ہر سے بڑے قصور واروں کو درگزر کئے چھوڑتا ہے، لہذا تم خلقو اعا علاق اللہ کو پیش نظر صبر ہی کی خصوصیت اور وسیع القربان ہو۔

یہ ہے فطرتِ علم اور اصلاح معاشرہ کا قرآنی اصول کہ ایک طرف مظلوم کو برابر کے حقوق کا حق دے کر عدل و انصاف کا قانون بنادے اور دوسری طرف اعلیٰ اخلاقی تعلیم دے کر خود درگزر پر قیاد دیکے جس کا لازمی نتیجہ وہ ہے جس کو قرآن کریم نے دوسری جگہ پر ارشاد فرمایا ہے۔

فَإِذَا الَّذِي دِينُكَ وَدِينُهُ عَدَاوَةً كَافَّةً وَلِي حَمِيمٌ، یعنی جس شخص اور تہذیب سے درمیان دشمنی تھی اس حمراز سے وہ جہاد کا شخص دوست بن جائیگا۔

عدالتی فیصلہ اور ظلم کا انتقام ملنے کے بعد رضی طور پر تو ظلم کی روک تھام کر سکتے ہیں لیکن فریقین کی دنی کدورت کو دور کرنے کا ذریعہ نہیں بن سکتے، بخلاف اس اخلاقی درس کے جو قرآن کریم نے دیا ہے اس کے نتیجے میں گہری اور پرانی عداوتیں دوستیوں میں تبدیل ہو جاتی ہیں۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ وَلَمْ يَرْفُوا ابْنِ أَحَدٍ مِنْهُمْ (الاقیمة) اس آیت میں اہل ایمان کا شیوہ بتا دیا گیا ہے کہ وہ سب انبیاء، کرام پر ایمان رکھتے ہیں جس طرح کہ مسلمان کسی بھی نبی کے منکر نہیں، اس آیت سے وحدتِ ادیان کے تصور کی نفی بھی ہوتی ہے جس کے قائلین کے نزدیک رسالتِ محمد یہ پر ایمان لانا ضروری نہیں ہے اور وہ ان غیر مسلموں

يَكُونُ، فَلَمَّا نَقَضَهُمْ كَاغْتِرَاعٍ مِمَّا يُوْجِزُ أَنْ يَكُونَ الْإِنْفِاقُ وَرَسْمٌ لِّمَنْ؟

جَوَابُہ: کہ وہ میں اختصار ہے نقد بری مہارت ہے وہ اخذنا منہم میناقما علیہم علی ذلك فنقضوه فیمنا نقضہم الخ

قَوْلُهُ: غُلْفٌ، یہ خلاف کی جمع ہے۔

قَوْلُهُ: لَا تَأْتِيَا بَعْضِي، یعنی اول حضرت میں صورت دات کے ساتھ کفر کی وجہ سے اور دانی حضرت میں جَعْلُ الْإِنْفِاقِ کے ساتھ کفر کی وجہ سے ان کے قلوب پر مہر کی دونوں طبع علی القلوب کے اسباب میں سے ہیں جب کہ مطلق کفر طبع کے اسباب میں سے ہے یہ مطلب سب مل سب کے قبیل سے ہے مطلق اور مطلق یہ میں چونکہ جب صبح لطف ہے لہذا مطلب الشی علی غصہ، زمزمیں۔

قَوْلُهُ: فَمَنْ ذُو عَصِيْبَةٍ، اس کا مطلق انا فقید سے ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کا مطلق ہے یعنی بیرون سے اپنے خیال میں قتل کر دیا اور نہ حقیقت میں قتل نہیں کیا اور فَمَنْ ذُو عَصِيْبَةٍ مطلق رسول اللہ سے ہوتا ہے بیرون کا مطلق ہوگا مطلب یہ ہوگا کہ ہم نے بھی اس مرہم کو قتل کر دیا ہو نہ کی کے خیال میں اللہ نے رسول ہیں، اسلئے کہ یہ وہی جَعْلُ الْإِنْفِاقِ کی رسالت کے قائل نہیں تھے۔

قَوْلُهُ: اِیْ اِسْمُخُرُجِ ذَلِکَ، یعنی نہ مذکور است کا مطلب لہذا نصہم ہے۔

قَوْلُهُ: الْمَقْتُولُ وَالْمَضْلُوبُ، یہ شے کے باب داخل ہیں۔

قَوْلُهُ: اِسْتِغْنَاءُ مُنْقَطِعٌ، اسلئے کہ کھن مہر میں سے نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: اِیْ الْکَذْبِی، اس میں اشارہ ہے کہ وہی ضمیر حضرت یعنی جَعْلُ الْإِنْفِاقِ کی طرف اور حقوۃ کی ضمیر اخذ مقدمہ کی جانب راجع ہے جس سے مراد کہتی ہے۔

قَوْلُهُ: اَوَّلُ قِلْعِ مَوَاتٍ عَجَسِی، یہ وہی ترتیب کی طرف اشارہ ہے ان صورت میں دونوں ضمیریں حضرت میں جَعْلُ الْإِنْفِاقِ کی طرف راجع ہوں گی۔

قَوْلُهُ: وَهِيَ التَّيْیَ قَوْلُهُ، یہ سورہ انہ کی طرف اشارہ ہے۔

قَوْلُهُ: اَصْدَا، اس میں اشارہ ہے کہ یہ کلمہ اس وصف مجذوف کی صفت ہے۔

قَوْلُهُ: لَضَبٌ عَلَى الْمَذْحِ یعنی المضمین لہذا ظہر مقدمہ کی وجہ سے منسوب ہے اِیْ اِسْتِغْنَاءُ الْمُضْمِیْنِ الْمُضْمَرِ، اس صورت میں جَعْلُ الْإِنْفِاقِ ہوگا اور جَعْلُ الْإِنْفِاقِ ہوگا۔

قَوْلُهُ: وَفَرَّ بِالزَّفِیْعِ، اور المضمینوں و فرح کے ساتھ بھی یہ صائب ہے اس صورت میں الزفیعوں پر مطلب ہوگا۔

تَفْصِيلٌ وَتَشْرِيحٌ

ربط آیات:

يَسْأَلُكَ أَقْلُ الْكُتَّابِ (الآیہ)۔ ماہل کی آیت میں یہودی کی بد اعتقادوں اور ان پر طعنت کا ذکر تھا، ان آیات میں ان کی اعمالوں اور دیگر خرابیوں اور ان پر سزا کا ذکر ہے۔

ثان نزول:

اسی جیسے ہم نے آیت کی تفسیر میں کہا ہے کہ یہودی کے سرداروں کی ایک جماعت آپ ﷺ کی طعنت میں حاضر ہوئی اور مدعیہ کی کہ موسیٰ علیہ السلام کے پاس سے امان لائے تھے اگر آپ بھی اللہ کے پاس سے امان لے آئیں تو ہم آپ کی خدمت میں آئیں گے تو اللہ تعالیٰ نے مذکورہ آیت نازل فرمائی۔

یہودی کا مذکورہ مدعیہ اس لئے نہیں تھا کہ وہ ان سے ایمان لانا چاہتے تھے اور ان کے ایمان لانے کی یہ ایک شرارتی ہمت نہ تھی بلکہ وہ ان سے دو کوئی شکوہ رکھتے ہی رہتے تھے اور یہودی مذکورہ شراعت میں نقص ہوتے تو اللہ تعالیٰ کے لئے کوئی عید نہ تھا کہ ان کے مطالبہ کو پورا فرمادیتے، اللہ تعالیٰ نے مذکورہ آیت نازل فرما کر حقیقت میں سے آپ کو آگاہ فرمادیا اور آپ کی تسلی دہائی کی یہ قسم ہے اسی کی کہ اللہ کے رسولوں کو ہمیشہ حقیقی رہی ہے، ان کے آباء و اجداد نے تو حضرت موسیٰ علیہ السلام سے اس سے بھی کہیں زیادہ بڑی بات کا مدعیہ کیا تھا کہ ہمیں مکلی آنکھوں سے اللہ کا دیدار نہ ہو جائے گا۔ ہمیں یقین آجائے کہ جس پر وہ آپ سے شکوہ ہوئے اور اللہ ہی ہے ان کی اس قسم کی پر آمان سے ایک ننگی آبی اور ان کو بھوک کر دیا۔

پھر ان نے جب یہ سوال ہی پر استغنا نہیں کیا بلکہ حید باری کے تمام دھوکے اور جین سے وقف ہونے کے وہ جو روحانی حقیقی کے بجائے مجاز کے کو مجبور کیا، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ان تمام تر باتوں اور خطباتوں کے وہ جو دوسرے مخلوق اور کلمہ سے کام لیں نہ موقع تو اس کا تھا کہ ان کا قبیح قبیح کر کے نیست و نابود کر دیا جائے۔

ایک موقع یہ بھی آیا کہ ان لوگوں نے قرابت کی شریعت کو ماننے سے صاف انکار کر دیا تھا، وہ جس نے طور پر اڑتے کران پر مل کر دیا تا کہ خوف و وحشت کی وجہ سے شریعت کو قبول کر لیں، اور ہم نے ان سے یہ بھی کہا تھا کہ شریعت اللہ کے اور آواز میں داخل ہے وقت نہایت عاجزی سے سر جھکا کر ہوئے داخل ہو جاؤ اور ہم نے ان سے یہ بھی کہا تھا کہ جنت کے ان کا احترام کرنا ان میں سے ان کا شمار نہ کرنا، مگر وہ ایوں کہ انہوں نے ایک ایک کر کے تمام ان کا ہمگی تکلف و مزی کی اور ہمارے ساتھ کے ہوئے جنت پر آواز دیا، وہ ہم نے بھی ان کو اپنے میں نہیں لیا اور آخرت میں بھی بدترین سزا دیتے ہوئے۔ (معارف معارف)

نصر اللہ والی (الآیہ)۔ نصیران اخوان، ان کے لئے نہیں ہے بلکہ استہزاء کے لئے ہے، یعنی اسکی یہودی اور انہیں ہی کیا

کم تھیں کہ اس سے بڑھ کر حرکت یہی کہ گمراہ پرستی شروع ہوئی۔

ربط آیات:

لہذا ملاحظہ فرمائیے (الافتاء) ما قبل کی آیات میں بھی یہودی شراوتوں کا ذکر تھا اور ساتھ ہی ان کی سزا کا بھی ذکر تھا۔ آیات میں بھی یہود کے بعض جرائم کی تفصیل ہے، ان کے ضمن میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق ان کے بعض خیال کی تردید کی گئی ہے۔

یہود کی عہد شکنی:

عہد یہود نے اس عہد کو تو دیا جو حق تعالیٰ سے کیا تھا، حق تعالیٰ نے ان کی اس عہد شکنی پر اور آیات الہی کے انکار پر اور انہوں نے کفر کے قتل، حق پر اور ان کے اس کفر پر کہ ہمارے قلوب خلاف میں ہیں سخت سے سخت مذاب سزا فرمادینے، انہوں نے کفر سے کفر میں ان کے قلوب پر خلاف انجام دیا، چنانچہ یہ یقیناً حقیقت یہ ہے کہ ہم نے ان کی مافروضوں کی پاداش میں ان کے قلوب کو مرہن کر دیا ہے جس کی وجہ سے ان میں سے متعدد سے ہند کے سوا کوئی ایمان نہیں لایا۔

قتل عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں یہود کا اشتباہ:

وما قتلوه وما صلبوه، ان آیات میں واضح کیا گیا ہے کہ نہ تو ان لوگوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو قتل کیا اور نہ وہی ہر صورت یہ ہوئی کہ مسلمانان کے لئے مستحب ہوئے جو لیکن شبہ لہجہ کی تفسیر میں جنہ کے داخلہ میں لے کر دیا گیا کہ حضرت مسیح علیہ السلام کے قتل کا ارادہ کیا تو آپ کے عوامی ایک مجمع ہو گئے، حضرت عیسیٰ علیہ السلام بھی ان کے پاس تشریف لے آئے، انہوں نے ان یہود کو جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قتل کے ورپے تھے آپ کے چھینے کے مترادف کی بجائے ہی کر دی جس کی وجہ سے جو رہا اور انہوں نے اس مکان کا محاصرہ کر دیا جس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام داخل تھے، حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے حواریوں سے فرمایا، کہ تم میں سے کوئی شخص اس کے لئے آمادہ ہے کہ وہ نکلے اور اسے قتل کر دے اور پھر وہ جنت میں میرے ساتھ رہے گا، ان میں سے ایک شخص نے خود کو ان کام کے لئے پیش کر دیا، وہ یہ نکلا تو یہود نے اس کو بھی مسیح سمجھ کر قتل کر دیا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اٹھایا گیا۔ (طریقہ صحف)

اشتباه کی دیگر روایات:

کہا گیا ہے کہ وہ عین حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بچانے نہیں تھے کہ عین نے ایک ایسے شخص کو قتل کر دیا جس کے بارے میں ان کو شک تھا، ایسی وجہ تھی کہ مقتول کے بارے میں آپس میں اختلاف ہوئے، بعض نے کہا مقتول عیسیٰ علیہ السلام ہی ہیں اور

جس لوگوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو آسمان کی طرف ہاتھ پٹے دیئے انہوں نے کہا ہم نے عیسیٰ علیہ السلام کو اٹھ اٹھ کر اُٹھ کر اُن کے اسی شک و تشکیب کو ان (مذکورہ بالا) الفاظ میں بیان کیا ہے۔

فرقہ سطور یہ اور مکانیہ کا اختلاف :

نصاری کے فرقہ سطور یہ کا کہنا تھا کہ عیسیٰ علیہ السلام اپنی مائت ہوئے کی بہت سے مصلوب ہوئے نہ کہ ایک ہی کی بہت سے اور مکانیہ نے کہا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا قتل مائت اور مائتوں سے ہوا تو نصیر احمد نے عیسیٰ علیہ السلام کے قتل کے بارے میں نصاریٰ کے درمیان شدید اختلاف ہے جس کی فہرست طویل ہے۔ جیسا کہ عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ان الذین اختلفوا فیہ لعلی شک منہ“ (فتح القدر صفحہ ۱۸۱)

بعض روایات میں ہے کہ یہودیوں نے ایسا طیارہ بنایا جس کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے قتل کے لئے بھیجا تھا۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام تو مکان میں نہ تھے اس لئے کہ ان کو آواز تھی کہ اسی پر تھا۔ مگر اس شخص کو آواز تھی کہ عیسیٰ علیہ السلام کی ہم شکل بن دیا تھا جب یہ شخص گھر سے نکلا تو یہودیہ کہے کہ یہی عیسیٰ علیہ السلام ہے اور اسی اپنے آدمی کو بجا کر قتل کر دیا۔ (مطہریہ، ص ۱۸۱)

مذکورہ صورتوں میں سے جو بھی صورت پیش آتی ہو اس کی صحیح شکل یہ ہے کہ قرآن کریم نے اسی خاص صورت کا قصص نہیں کیا اس لئے حقیقت حال کا صحیح علم تو اللہ ہی کو ہے البتہ قرآن کریم نے اس جملہ روایات سے یہ بات ظاہر معلوم ہوتی ہے کہ یہودیہ و نصاریٰ کو درست مبالغہ ہو چکا تھا اور عقلی و ایمانی سے پرشیدہ رہا جس کی وجہ سے ان کے اندر اختلافات پیدا ہو گئے اسی حقیقت کی طرف قرآن مجید نے ان الفاظ کو ان الملبس اختلفوا فیہ لعلی شک منہ حالہم وہ من علم الا اتباع الظن وَمَا ظَنُّوہُ یَقِیْنًا سے اشارہ کیا ہے۔

بعض روایات سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ہندوؤں کو جب ہندوؤں نے کہا کہ ہم نے تو اپنے ہی آدمی کو قتل کر دیا ہے اس لئے کہ مقتول چہ سے جس شخص کے مشابہہ تھے باقی جسم میں ان کی طرف سے نہیں بن سکتا تھا کہ ہے تو آدمی کو قتل کیا ہے اور اگر یہ آدمی تو قتل کیا ہے تو کس کہاں ہے؟

رفع عیسیٰ علیہ السلام اور نزول عیسیٰ علیہ السلام کی روایات متواتر ہیں :

”ان روایات متواترہ کو صحیح اسلام کا لازمہ اور مذہب شیعہ نے ایسا رد کر دیا ہے جس کی قداس سے زیادہ ہے اس کا ہم تصریح کرتے ہیں کہ نزول مسیح ہے۔ مسیح کے ایک ذہب۔ ہر مصلح مہر کائنات کو بخود نے اس کو یہ شرع و حوائج کے ساتھ حیرت سے مشغول کر دیا ہے۔“

نزول عیسیٰ علیہ السلام کا عقیدہ قطعی اور اجماعی ہے جس کا منکر کافر ہے:

سورہ آل عمران میں اس کی پوری تفصیل مذکور ہے وہاں ”کیونہا جائے“ مان شہادت کا جواب بھی مذکور ہے جو اس زمانہ کے بعض علماء نے کی طرف سے اس عقیدہ کو مشکوک بنانے کے لئے کئے گئے ہیں۔

فليظلموا من الذين هادوا احوضا، ہمہ مقررہ قسم ہونے کے بعد یہاں سے پھر وہی سلسلہ کا مشروغ ہوتا ہے جو اوپر سے چلا آ رہا تھا، یعنی صرف اسی پر اکتفا نہیں کرتے کہ خود اللہ کے راستہ سے منحرف ہیں، بلکہ اللہ کے لیے کہ دنیا میں اللہ کے بندوں کو گمراہ کرنے کے لئے جو طریقہ بھی اچھا ہے ان کو اس کے پیچھے یہودی و مانع اور یہودی سرپاپی کا کار فرما ہوتا ہے، اور اللہ کی دعوت کیلئے جو طریقہ بھی شروع ہوتا ہے اس کے رنگ انہیں یہودی ہی ہوتے ہیں۔

مفید بحث:

یہ ایک تاریخی حقیقت ہے کہ ان دنوں شہرہ آفاق مسلمانوں کی غالب آبادی یہودیوں کی قلمی اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ایک فرد تھی، گو کہ یہود کا اندرونی خود بخود رہی، مصلحتی قلمی اس کی رو سے یہود کو اپنے مذہبی فیصلے خود کرنے کا اختیار تھا (جس کو پہلے اس کی تائید ملی) ابھی کہ یہ سکتا ہے مگر یہی ہی اور نہ رہتی امور دینی مشرک حکومت کو مصلحت تھی جس کی وجہ سے اہل یہود اور پاپ میں اور فونی رامیوں پر مشتمل تھی، جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے نبوت کا اعلان کیا تو یہودیوں نے اپنے مذہبی قانون (پر عمل) کی رو سے حضرت مسیح کو بدعتی اور یہودیہ سے خارج قرار دیکر مزائے موت کا فونی صادر کر دیا مگر چونکہ یہود کو مزائے موت نافذ کرنے کا اختیار نہیں تھا اسلئے رومی حکومت سے مزائے قتل کرنے کی درخواست کی گئی اور مزائے قتل کو تقبلی ہانے کے لئے حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر حکم کی نگرانی اور قومی بھارت کا الزام بھی لگا دیا، تاریخ کا بیان ہے کہ حضرت مسیح کی مزائے موت کا قتل آخر چھ رومی حکومت سے کیا لیکن آپ کو سزا دلوانے کے پیچھے تمام تر کوشش یہودی کارفرما تھی اس لئے قرآن مجید نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قتل کی تمام تر ذمہ داری یہودیوں پر ڈالی ہے وہی عدالت کا حاکم پیلطس (PILATUS) آپ کو سزا دلوانے پر تیار نہ ہوا تھا بلکہ اس سے براہ راست ان کی کوشش کر رہا تھا، مگر یہودی جنہوں نے جھوٹا استکا کو گڑا جھوٹی شہادتیں فراہم کیں اور مزائے قتل کرنے کی صورت میں خود دھوکے دھمکی دے کر عدالت کو مزائے موت دلانے پر مجبور کر دیا۔

انجیل متی کا ایک مختصر سا بیان ملاحظہ ہو:

جب پیلطس نے دیکھا کہ کچھ نہیں بن رہا، ہذا لالہ ہوا ہوا ہے تو پانی لے کر لوگوں کے دربار پہنچا، تھو دھوئے اور نہ کہ میں راستہ باز کے خون سے بری ہوں، پھر ہاتھوں سب لوگوں نے کہ اس کا خون جاری اور جاری اور وہی اور وہی کرتے رہے اس پر اس نے بے درجہ گمان کی خاطر چھوڑ دیا اور یسوع کو گڑے گھونچا کر چلا گیا کہ صلیب دی جائے۔

شہادت کافی ہے جو کہ اللہ کے حکمرانوں اور لوگوں کو اللہ کے راستہ (یعنی) اورین سو سے محمد علیہ السلام کی خدمت کو پہنچا کر رکھا اور وہ یہودیوں میں قریب سے پہنچا تھا۔ یہی حق ہے کہ یہی میں بہت دور نقل کے واسطے اللہ کے جولوگ تکبر ہوئے اور میں نے انہی پر ان کی صفات پہنچا کر پھر انہیں اللہ کی طرف اشارہ کیا اور ان کا تہنیتی راوئے ہوا وہی اور ان کا تہنیتی دور دور جو انہیں صحت دینے والی ہوا اس طریقہ پر کہ ان کے لئے اس میں دائمی قبول مقدر ہو چکا ہے۔ اس میں اس میں اس میں نہیں ہے اور اللہ کے لئے یہ آسان ہے اس کے لئے کوئی یہ سوال محمد تمہارے پاس تمہارے یہ آپ کی طرف سے حق کے لئے کیا ہے اس پر انہیں لئے آؤ اور اپنے لئے حق کا راہ اور وہ اس سے جس میں حق (فی الحقیقہ) ہو اور اس کا کفر کرتے رہتے تو انہوں اور زمین میں جو چاہے وہ جب اور تحقیق اور صوبہ ہونے کے اعتبار سے ہی کا ہے۔ لہذا اللہ کے انہیں کا یہ حق ہو کر گئے، اور اللہ تو فیہم بھی ہے اور ان کی تہنیتی کے بارے میں سمجھیں کہ اس کتاب (یعنی) انہیں کے لئے وہ اپنے دین کے بارے میں حد سے تجاوز کرنا اور اللہ کی طرف حق کے سوا کوئی ہت مذہب نہ کرنا اور وہ اللہ کے لئے وہ اپنے دین کے بارے میں حد سے تجاوز کرنا اور ان کے سوا چوتھ حق کیا اللہ کا ایک رسول ہوا اس کا فہم تو اللہ کے مہربانی کی طرف بھیجے گا اور اس کی طرف سے یہ رسول یعنی ذی رت تھا اور رت کی نسبت اللہ کی طرف سے تھا ہے اور یہ نہیں ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے کہ وہ انہیں اللہ کے ساتھ لے رہے تھے میں کا تہنیتی آپ اس لئے کیا کی رت مرآب ہوا ہے اور اس کی طرف مرکب کی نسبت کرنے سے پاک ہے۔ اس پر تمہارے پر اور اس کے لئے کہ انہیں انہوں نے کہو کہ اللہ انہیں میں (یعنی) اللہ اور جسلی علیہ السلام اور ان کی بددعاں ٹھوٹ سے باز آہ اور اپنے لئے اس سے بچنا اور تہنیتی انہوں کو وہ تو حید ہے اور وہ تو اس ایک ہی خدا ہے وہ اس سے باز رہتے کہ اس کا کوئی جنا ہو۔ انہوں اور زمین کی بددعاں تہنیتی انہیں ہیں انہوں ہونے کے اعتبار سے اور اللہ کے اعتبار سے اور غیبت نہ کہ ان کے مہربانی ہے اور ان کی مہربانی کے اعتبار سے کافی ہے۔

حَقِيقَةُ تَرْكِيْبِ تَسْبِيْلِ تَفْسِيْرِي فِرْلَان

قَوْلُهُ: كَمَا اَوْحَيْنَا اِلَى نُوْحٍ: كاف مصدر مذكور في صفت ہے کفر مرہرت یہ ہے "اِنْشَاءً مَعْلً اَوْحَيْنَا" اور "عَلَا" میں راجع ہیں اور مصدر یہ ہوتا ہے ذی صفت نہ ہوئی اور انہں السدی کے معنی میں ہوتا ہے مذكور ذی ہوا کا کفر مرہرت یہ ہوئی "كَالَّذِي اَوْحَيْنَا اِلَى نُوْحٍ"۔

قَوْلُهُ: كَمَا اَوْحَيْنَا اِلَى نُوْحٍ لِّعِيْرِهِمْ: صخر عام ہے۔ کما مذكور ذی ان راہ دور را کہ ہو حینما الی ابو اھبہر کا عمل اَوْحَيْنَا اِلَى نُوْحٍ پر ہے کہ نوح پر اولاد تھرا اور انہوں نے کی۔

قَوْلُهُ: وَنُوْحٍ بِالْفَتْحِ اسْمُ الْكُتَّابِ: فقہ اس جو قول الی معنی معلول ہے جیسا کہ کوپ معنی مرکوب اور یہ ذوقہ معنی کتبہ ہے۔ ذوقہ اور حقیقہ کے ہر ذیل مرد و کتاب کا نام ہے اس میں ایک سو چوبیس سو تھیں ہیں اور ضمہ کے

ہر تہ مصدر ہے یعنی مبرور

قَوْلُهُ : وَأَرْسَلْنَا، اس میں اشارہ ہے کہ 'رسل' کا نائب فاعل مضاف ہے۔

قَوْلُهُ : بَلَا وَاسْطَیْ، یا اس سوال فقہ کا جواب ہے کہ اللہ کا کلام مبرا تو یہی ہے کہ بت ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کی یہ تمسیریں ہے؟ جواب یہ ہے کہ گمراہیاء سے کلام ہوا۔ بل ہوا ہے اور موسیٰ علیہ السلام سے جو واسطہ۔

قَوْلُهُ : فَصَفَّوْهُنَّ الْحُلُودَ، اس طرح کا مقصد اس اعتراض کا جواب ہے کہ وہ بتا رہے ہیں اور ان کے خود ایک نہیں ہے کہ انہوں نے ادا والہ کے زمانہ کا ایک ہونا ضروری ہے۔ جواب کا حاصل یہ ہے کہ وہ انہی کی طرف رجوع کی اس بات میں ہوئی کہ ان کے لئے حلود فی الدار مقدر ہو چکا ہے۔

قَوْلُهُ : يَه، مفسر علامہ نے یہ بتا دیا کہ ان کے زمانہ کا مقدر ہونا ضروری ہے کہ وہ بتا رہے ہیں اور ان کے لئے کہ وہ قرآن میں آمنوا کا متعلق ہوا ہے۔

قَوْلُهُ : فَأَبْعَثُوا خَيْرًا الْكَفَر، خیر اے نائب کے بارے میں علامہ کا اختلاف ہے یہ وہی اور ظلیل کا کہتا ہے فعل : صب اقصا و اتوا ہے اور فراء کا کہتا ہے کہ خیر مصدر مضاف کی صفت ہونے کی وجہ سے منصوب ہے۔ اسی آمنوا لیکن الايمان خیرا ذکر و تین صورتوں میں ثابت ہے۔ سب سے زیادہ واضح ہے پھر ازل اور پھر تالی کا جواب ہے۔

قَوْلُهُ : مَسَا الْكَفَر، اس میں اشارہ ہے کہ اس تفصیلی مع مثل حید مضاف ہے لہذا اب یہ اعتراض نہیں ہوگا کہ اسم تفضیل کا استعمال تین طریقوں میں سے ایک کے ہر ضروری ہے اور یہاں ایک بھی نہیں ہے۔

قَوْلُهُ : فَلَا يَصْرُفُ كُفْرًا كُفْرًا، اس میں اشارہ ہے کہ ان کفار و انحراف کی جزا مضاف ہے اور جو مذکور ہے وہ اہل علی الجوار ہے نہ کہ جزا اس کے کہ انہی کے لئے اللہ عالمی السموات والارض کو جزا مانا ہے تو یہ مترتب الجوار ہی اشارہ کا اعتراض لازم آئے گا۔

قَوْلُهُ : الْاِنْجِيلِ یہ ایک سوال کا جواب ہے۔

يَسْأَلُ : اس کتاب کی تفسیر صرف اہل انجیل سے کیوں کی جبکہ اہل کتاب میں یہودی بھی شامل ہیں؟

جواب : اے علو فی الدین کی تفصیل بیان ہوئی ہے وہ شریک حیات اور دوسرے تہذیب کے جس کے مصدر صرف نصاریٰ ہی ہیں نہ کہ یہود۔ (رواج الادبی)

قَوْلُهُ : الْقَوْلِ، المقول کی تفسیر کے اہل میں اشارہ ہے کہ الحق موصوف مضاف کی صفت ہونے کی وجہ سے منصوب ہے۔

قَوْلُهُ : أَوْ ضَلَّهَا،

يَسْأَلُ : الفاظ کی تفسیر او ضلھا سے اس متعلق کے پیش نظر ہی ہے؟

جواب : چونکہ الھی کا مصدر الھی نہیں آتا اس لئے اشارہ کر دیا کہ الھی، فواصل کے معنی کو حطمن ہے جسکی وجہ سے الھی،

صلوات علیہ ہے۔

قَوْلُهُمَا اِیْ ذُو رُوْح

یٰ ذُو رُوْح: روح کی تیسرے دو رُوْح حذف مصناف سے کرے میں یہ مصنف ہے؟

جواب: تاکہ روح کا رسول اللہ پر حمل درست ہو جائے۔

قَوْلُهُمَا عَنْ ذٰلِكَ وَاَنْتَوا: اس میں اشارہ ہے کہ انھوں کا مفعول مضاف ہے اور حیدر انھیں مقدم انکو انکی جہ سے منسوب ہے۔ لہذا یہ اعتراض ختم ہو گیا کہ غیر سے منع کرنا اللہ کی شان میں شان نہیں ہے۔

تَفْصِیْلُوُشْرَیْح

رہط آیات:

سوا چھ آیات میں یہود کے چھ جہود اور انی نے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر آپ پر ایمان لانے کی یہ اہتمام شہدائی کا جس طرح حضرت موسیٰ علیہ السلام ایک نوشتہ تہی آسمان سے نازل ہوا تھا اسی طرح کا اگر کوئی نوشتہ آپ پر بھی نازل ہوا ہے تو ہم آپ پر ایمان لانے کیلئے تیار ہیں اگر ان کا یہ سوالیہ طعن و طعن پر مبنی تھا تو انھیں یہ دیکھنا چاہیے کہ اگر ایمان لانے کے نوشتہ کی صورت میں قرآن کا نازل ہونا ضروری ہے تو موسیٰ علیہ السلام پر ایک مکتوب نوشتہ کی شکل میں تو اسے نازل ہوئی تھی تو تمہارے آپ وہ اہل اذان پر ایمان کیوں نہیں لانے لگے؟ بلکہ انہوں نے تو موسیٰ علیہ السلام سے اس سے بھی بڑی بات سنی چنانچہ اللہ کو کہنے کا مصداق بھی یہ تھا کہ ان کی اس نسبت میں یہ من کو تو انکی نیکی نے جہاد کرنا نہ کر سکا۔

اس آیت میں اسی اعتراض کا ایک دوسرے سے جواب دیا گیا ہے کہ جو کہ رسول اللہ پر ایمان لانے کے لئے یہ شرط لگاتے ہو کہ آپ آسمان سے ایک کلمہ بھی نہ آئی ہو تو ہم غور ہی بنانا کہ یہ ہمیں اللہ اور انبیاء میں کا فرق ان آیات میں ہے اور ان کا بھی ہونا تو بھی تسلیم کرتے ہوں نہ تو ہم ان کے حق میں اس قسم کے خطا کرتے کرتے ہو جس کیلئے ہم ان حضرات کو نبی تسلیم کرتے ہو تو انکی عظمت کی وجہ سے تو ہم غلط کرتے ہیں یہی تجزات ہیں لہذا ان پر بھی ایمان لانا، بلکہ حقیقت یہ ہے کہ تمہارا معاملہ آپ صواب حق کیلئے نہیں بلکہ خود وجود پر مبنی ہے۔

شان نزول:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ بعض لوگوں نے کہا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بعد کسی انسان پر اللہ نے جتنے نازل نہیں کیا اس طرح انہوں نے آپ ﷺ کی رسالت سے بھی انکار کر دیا جس پر آیت اَمَّا اَوْ حٰیثُكَ الْیٰحٰی الْعِیْشِیّہ نازل ہوئی۔

قرآن میں مذکور تمام انبیاء و رسل کے نام:

جن انبیاء اور رسولوں کے احادیث گرامی اور ان کے واقعات قرآن کریم میں بیان کئے گئے ہیں ان کی تعداد چوبیس (۲۴) ہے۔

۱	آدم علیہ السلام	۲	اورئیس علیہ السلام	۳	نوح علیہ السلام
۴	ہود علیہ السلام	۵	صالح علیہ السلام	۶	ابرہیم علیہ السلام
۷	لوط علیہ السلام	۸	اسماعیل علیہ السلام	۹	اسحق علیہ السلام
۱۰	یعقوب علیہ السلام	۱۱	یوسف علیہ السلام	۱۲	الیسب علیہ السلام
۱۳	شعیب علیہ السلام	۱۴	موسیٰ علیہ السلام	۱۵	ہارون علیہ السلام
۱۶	یونس علیہ السلام	۱۷	داؤد علیہ السلام	۱۸	سلیمان علیہ السلام
۱۹	ایسہا علیہ السلام	۲۰	عیسیٰ علیہ السلام	۲۱	زکریا علیہ السلام
۲۲	یحییٰ علیہ السلام	۲۳	عیسیٰ علیہ السلام	۲۴	زکریا علیہ السلام

(اکثر مفسرین کے نزدیک) (۲۵) حضرت محمد علیہ السلام

تمام انبیاء و رسل کی مجموعی تعداد:

جن انبیاء کے نام اور واقعات قرآن مجید میں بیان نہیں کئے گئے ان کی کُل تعداد کتنی ہے اسے جلد ہی بہتر جانتے ہیں۔ ایک حدیث میں جو کہ بہت مشہور ہے، ایک لاکھ پانچ سو ہزار (۱۳۵۰۰۰) کا ذکر ہے اور ایک دوسری حدیث میں آٹھ ہزار (۸۰۰۰) تعداد آئی ہے لیکن یہ وہاں ضعیف ہے۔ قرآن و حدیث سے صرف اتنا معلوم ہوتا ہے کہ مختلف ادوار و حالات میں انبیاء آتے رہے ہیں باآخر یہ مسعود خاتم النبیین محمد علیہ السلام ہی قائم ہو گیا، آپ علیہ السلام کے بعد جتنے بھی مدعی نبوت گذرے ہیں وہ آئندہ نہیں آئیں گے سب کے سب دجال اور کذاب ہیں اور ان کی جہنمی نبوت کی تصدیق کرنے والے اور کافرا اسلام سے خارج ہیں۔

یٰٰہَیْہَا النَّاسُ افْعَہْ جَاءَ کَہْمُ الرِّسُولِ مَالِحٍ (الآیۃ) اس آیت میں تمام جہنم کے لوگوں کو خطاب فرماتے ہیں کہ تمہاری نجات اسی میں ہے کہ محمد علیہ السلام کی نبوت پر ایمان لاؤ۔

یٰٰۤاَہْلَ السَّکَاہِ لَا تَغْلُوا فِی دَعْوٰکُمْ۔ یہاں اہل کتاب سے مراد یہاں ہیں اور غلو کے معنی ہیں کسی کی تائید یا حمایت میں حد سے گزرنا، یہود کا جرم یہ تھا کہ وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی حقانیت میں حد سے تجاوز کر گئے تھے اور یہاں کا جرم یہ

ہے کہ وہ مسجد کی عقیدت و محبت میں حد سے گذر گئے۔

و کلمۃ اللہا الی موہر و روح معہ۔ اس آیت میں یہ ظاہر کیا گیا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا گھر اور اس کی روح میں، حضرت عیسیٰ نے فکر کے مختلف معانی بیان کئے ہیں۔

① امام فرائی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ کسی بچے کی پیدائش میں روح کا فرما ہوتا ہے، یہ کہ ہر لفظ ہوتا ہے اور دوسرے لفظ کا گھر، ان مذکورہ دونوں معنوں کے ذریعہ موصوفہ بچہ وجود میں آتا ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے لفظی میں چونکہ پہلا لفظ معنی ہے اس لئے دوسرے لفظ کی طرف نسبت کر کے آپ کو گھر کہا گیا جس کا مطلب یہ ہے کہ آپ وہی اسباب کے واسطے کے بغیر گھر گھر سے پیدا ہوئے اور اللہ تعالیٰ موہر کا مطلب ہے کہ اللہ نے یہ گھر مریم علیہا السلام تحت ہوائی اور اس کے بیچہ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام پیدا ہوئے

② بعض نے فکر سے مراد بشارت لی ہے اور بشارت سے مراد حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کے ذریعہ عیسیٰ علیہ السلام کی جو بشارت حضرت مریم کو دی تھی اس میں گھر کا استعمال کیا گیا ہے "انما قالست الملائکۃ بضر بقران اللہ یمضیک بکلمۃ" (مریم) اللہ تعالیٰ ایک فکر (عیسیٰ علیہ السلام) کی خوشخبری دے رہے۔

و روح معہ۔ اس لفظ میں دو باتیں قابل غور ہیں ایک یہ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو روح کہنے کے یہ معنی ہیں؟ اور دوسرے یہ کہ روح کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کی گئی ہے اس نسبت کا کیا مطلب ہے؟ بعض حضرات نے کہا ہے کہ مقصد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پائیزی کو بیان کرنا ہے جو خدا کے طور پر اس پر روح کا اطلاق کر دیا گیا ہے چونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی پیدائش میں اللہ پر کو دخل نہیں تھا بلکہ وہ صرف فکر کن کے بیچہ میں پیدا ہوئے تھے اس لئے اپنی کائنات و طبیعت میں وہ کس پر قادر تھے اسی جذبہ سے عرف اور محاورہ کے اعتبار سے ان کو روح کہہ دیا گیا اور اللہ کی طرف اس کی نسبت تحریر کر دی جس طرح مسجد کی عظیم کہیں ان کو بیت اللہ، مسجد اللہ، مساجد اللہ کہا جاتا ہے۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں عیسائیوں کا غلو:

جس طرح عیسائیوں نے یہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو تعظیم مانا تو کہا ایک ایسے نبی کو اللہ مان لیا جس کے لئے تہجد تھے اور صرف حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر بندہ ان کی والدہ، ہمد و مہم پر محاذ اللہ، عرف یہ نبی کرتے تھے۔

دوسرے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے لئے والوں نے یہ قسم کیا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی انسانی حیثیت بالکل ختم کر دی اور ان کو معاذ اللہ خدا کا بیٹا یا کم از کم خدا کا ایک حصہ سمجھنے لگے، نظام ہے کہ یہ عقیدہ نہ عقل میں آسکتے ہیں اور نہ کتبہ منع ہو سکتے ہیں۔

فامعوا باللہ و رُسُلہ و لا تظنوا اللہا، اللہ، عیسیٰ علیہ السلام و امہ، اب قرسب اللہ پر اور اس کے تمام رسولوں پر ایمان لے لے اور نہ کہو کہ تم (مسیحیوں) ہیں۔

اگر لڑکی فوت ہوئی لڑکی کے حصہ سے ہے تو اسے کا مستحق ہوگا اور اگر بیٹی بہن انبیائی (یاں شریعہ) ہوں تو ان کا حصہ چھٹا ہے جیسا کہ ابتدا و صورت میں گذر چکا ہے اور اگر (میت) کے دو یا وہ سے زیادہ کنٹیں ہوں تو ان کو بیٹائی کے ترکہ میں سے دو گھٹ ملے گا اس دلیل سے کہ یہ آیت جاریہ وَلِلنِّسَاءِ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ کے بارے میں عادل بیوی جو چند کنٹیں چھوڑ کر انتقال کرتے تھے، اور اگر وہ لڑکی بیٹی بہن ہوں تو بیٹی کو دو گنا حصہ، کنٹہارے لئے تہہارے دو حصے دینے کے احکام بیان کرتا ہے۔ تاکہ تم بھٹلے نہ بگڑو اور اللہ پر چچ کا علم رکھتے ہو اور ان ہی میں سے میرا حصہ ہے، شخصین نے براہ منی عذاب و بھٹلے سے روایت کی ہے کہ اگر بھٹلے کے بارے میں عذاب ہونے والی پانچویں آیت ہے۔

عَقِيبُ فَرْكَیْ لِسَبِيلِ تَفْسِيرِی فَوَائِد

قَوْلُهُ: وَبَسْتَنْجَبُ، مضارع واحد مذکر ناب مصدر استنكفاه و بارکھت ہے اور دو تکبر و راجالی کرتا ہے اس کا وہ نہکٹ ہے، (اس ۵) نَكَلًا، وَنَكَلًا، ہے ہائیکم روا۔
قَوْلُهُ: الْمَلَائِكَةُ الْمُغْفِرُونَ، اس کا وصف المسبح پر ہے، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ الملائكة المطہرون، بخاریب توسیلی مہتر، دو اور لا بَسْتَنْجَبُوْنَ اس کی ترجمہ دیتا ہے۔
قَوْلُهُ: هَذَا مِنْ أَحْسَنِ الْأَسْطُرَادِ، اسی ولا الملائكة المغفرون میں اسطر او احسن ہے۔

اسطر او مطلق کی تعریف:

ذکر الشی فی غیر محلہ لمناسد، کسی شی کو غیر محل میں کسی مناسبت کی وجہ سے ذکر کرنا اسطر او ہے۔

اسطر او کی دوسری تعریف:

مقصود کا مکمل مراد ذکر کرنا کہ غیر مقصود کو مستلزم نہ ہوئے۔

اسطر او احسن: ایک معنی سے دوسرے معنی کی طرف اسطر انتقال کرنا کہ اول معنی کو پہلی معنی کے لئے ذرا بعد نہ دیا جائے۔

اسطر او حسن: پہلی معنی کے لئے نہ کو تصور ہوں اول معنی کو ذرا بعد دیا جاتا ہے، اسطر خاتم نے هَذَا مِنْ أَحْسَنِ الْأَسْطُرَادِ کیہ کہ اشارہ کر دیا کہ مذکورہ آیت میں اسطر او احسن ہے۔

قَوْلُهُ: إِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، الیہ ہی الی اللہ او القرآن۔

قَوْلُهُ: الرَّاحِمِينَ ذَلِكَ، یہ انصاری کی صفت ہے اور ذلک کا اشارہ انصاری کے عقیدہ کا الوہیت، البیت، اور شکیات میں سے ہر ایک کی طرف ہے۔

فَقُولُوا: حَسْبُنَا اللَّهُ، یہ پہلے پھر کا مفعول یعنی ہونے کی وجہ سے منصوب ہے۔

تَفْصِيلُ وَتَشْرِیْحُ

شان نزول:

نصرتی نجان کے ایک وفد نے آپ ﷺ سے درخواست کی کہ شکایت کی کہ آپ ہمارے صاحب کی برائی کیوں ہوتی کرتے ہیں؟ آپ نے فرمایا تمہارے صاحب کون ہیں؟ کہجی جگہ ملا تھا، آپ نے فرمایا میں ان کے بارے میں کیا کہتا ہوں؟ آپ ان کو اللہ کا بندہ اور اس کا رسول کہتے ہیں تو آپ نے فرمایا اللہ کا بندہ ہونا حضرت محمدی ﷺ کا شرف ہے، کوئی عمار کی بات نہیں ہے، تو خدا کو روایت نازل ہوئی (خدا نے)۔ (وہ اللہ تعالیٰ) میں نے اللہ کا بندہ ہونے میں کوئی تکبر نہ کیا، اور نہ ہی اللہ کے مشرب فرشتوں کو عمار ہے اللہ کا بندہ ہونا تو انتہائی شرافت کی بات ہے، دولت و نصرت تو اللہ کے ہوا کسی اور کی عبادت و بندگی کرنے میں بے حد مجھے نصرتی نے نصرت کی تو ان اللہ اور محبوب نے یہ اور مشرکین نے فرشتوں کو اللہ کی بیٹیاں قرار دیکر ان کی بندگی شروع کر دی۔

انبیاء افضل ہیں یا ملائکہ؟

بعض مفسرین نے اس آیت کے تحت انبیاء، ملائکہ کے درمیان تفریق کی بحث کی ہے اور ایک فریق افضلیت ملائکہ کا قائل ہو گیا ہے، اور دوسرے فریق نے انصاف انبیاء کے حق میں فیصلہ پایا ہے۔

بیشیت مجموعی معنی اور بعض اشیاء و فریق اول کے ساتھ ہیں، اور جمہور اشیاء و فریق دوم کے ساتھ لیکن انصاف کی عدالت کا فیصلہ یہ ہے کہ آیت زیر بحث کا اس مسئلہ سے کوئی تعلق ہی نہیں ہے، اور نہ اس مسئلہ میں بحث و منکر ہے بلکہ اصل مسئلہ کہ اس مسئلہ میں قرآن و حدیث دونوں خاموش ہیں۔

قَالَ: اسئلن ہمدۃ الایۃ القائلون بتفصیل الملائکہ علی الانبیاء، وھذا یومکر البیہاتمی والجلیمی من اسمۃ الاشعرینیۃ وجمہور المعنزلہ، وقرروا وحشری وجہ الدلالۃ بما لا یستلزم ولا یغنی من حرج، واطال البیضاوی وابن الصبیر فی الرد علیہ والمصنف یری ان التفاضل فی هذا الباب من قبیل الرجز بالغیب

افضلیت ملائکہ کے بارے میں معتزلہ کا عقیدہ:

معتزلہ کا عقیدہ ہے کہ ملائکہ انبیاء آسمان سے افضل ہیں، صاحب شرف نے مذکور آیت سے افضلیت ملائکہ پر استدلال کیا ہے۔

۱ حضرت ابو سلمہ بن عبد الرحمن رضی اللہ عنہما آپ کو ایسے سے نقل کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ جس نے اپنے وارث باپ اور بیٹا نہ چھوڑا تو اس کا وارث (جو بھی ہو) نکال دیا جائیگا۔ (مسند احمد و مسند ابی یوسف)

اور کوئی شخص ولادت پا جائے اس طرح کہ اس سے کوئی اولاد نہ ہو اور اس کی بہن سوچو وہ تو بہن کیلئے مرنے والے ہی ہیں اس کا آدھا ہے اور اولاد سے چھوٹی بیٹی تک سب مرد ہیں اور بہن سے مرد کوئی بہن ہے۔

اور حقیقی بھائی اپنی حقیقی بہن کا چرنی یہ اس کا حق وارث کا بشرطیکہ بہن نے اولاد نہ چھوڑی ہو اور نہ باپ والا سوچو دونوں۔

بِجَالِ الْوَقْتِ

جَوَابُ: اکابر مہذوبان گرامی سوال کا جواب دینا مقصود ہے۔

قَوْلُهُ: لَمْ يَرْفَعْ، یہاں سوال کا جواب ہے کہ بھیجے تمواشی میں سے نہیں ہے؟

جَوَابُ: بھیجے غفلتوں میں ہے یہ نہ محکوم بھیجے ہے۔

قَوْلُهُ: فَالْأَسْنَاءُ مُنْقَطِعٌ، اسلئے کہ مستثنیٰ مذکور بھیجے الامعام سے اور مستثنیٰ جو کہ ماہی علیہ مکرت ایک شخص کے نہیں ہیں، مستثنیٰ مذکور نہیں، اس سے اور مستثنیٰ از قبیل اناط۔

قَوْلُهُ: بِخَوَازِنِ تَكُونُ مُنْقَطِعًا، تحریف نہ صرف فی سورت میں الا ما یسعی علیہکم، احلت لکم بھیجے الامعام سے مستثنیٰ حاصل ہوگا تحریف سے یہ ہوتی ای الا محرمہ ما ہنلی علیہکم، بحکم سے مامع ہے۔

قَوْلُهُ: لِمَا عَرَضَ مِنَ الْمَوَاقِفِ، اس میں اشارہ ہے کہ اسعاف مذکورہ فی سورت ذاتی نہیں ہے بلکہ سورت کی وجہ سے جاری ہے۔

قَوْلُهُ: وَانْفِرْ خُرُفٌ، یہ بعد غیر محلی الصيد فی غیر مستثنیٰ سے دل ہے جو نکھر غیر و طرف، ان سے یعنی غیر محلی الصيد ذوال دل ہے اور وانفر حُرُمٌ حال کے۔

قَوْلُهُ: وَهَذَا مَسْنُوحٌ بِآيَةِ بَرَاءَةِ "وَهِيَ قَوْلُهُ تَعَالَى: اَتَقْلَبُوا الْمَشْرُكِينَ حِمْتَ وَحِدْتِهِمْ"

تَفْصِيلُ وَتَشْرِيحُ

زمانہ نزول:

مستند احمد و دیگر فی میں اس روایت پر ہے کہ روایت ہے کہ جب اعراب کے سفر میں سورۃ نوح کی ابتدائی آیتیں نازل ہوئیں، اس شان نزول کی روایت کی سند میں اسامہ، زید بن حارثہ، وادوہ بن حوشب، زید راوی ہے، اس کو بعض حدیث کے ضعیف اور کثیر راویوں میں ہے، لیکن تقریب میں اس کو محدثی محدثین نے حارث بن حوشب کی یہ روایت چونکہ اسامہ زید سے ہے جو حارث بن حوشب کی پرورش ہوئے، ان کی ہیں، اس لئے اس سند میں اسامہ کا احتمال بھی ہوتی نہیں رہتا، اس لئے کہ یہ بھی اگر واسطہ صحابی کے بغیر آخستہ حدیث سے روایت کرے تو اس کو اس میں کہتے ہیں اور ان کی روایت کو مطلق نہیں ہے، اس سند میں روایت نہیں ہے۔

عقد: عقد کے کہتے ہیں؟

تیسرے ابن جریر میں جی بن عمرو کے واسطے سے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی جو روایت ہے اس میں طلال و حرام بنان کے بعد اس عہد کے طور پر قرآن مجید میں یہاں تک کہ ان میں کوئی کوئی نہیں فرما، یا ہے۔

بھیجے الامعام، موافق ہے باہوں کو کہتے ہیں ان میں یہ خطہ نور و امت، کا کے، بھیجے لکری اور جنگی و کارکر کے کہانے

کے قول جانور خشا ٹیل گائے، برون وغیرہ بھی داخل ہیں انعام کے مفہوم میں چوپائے ورنہ شامل نہیں ہیں اسلئے کہ عرب کے علماء میں ورنہوں کے نام انک انک ہیں، اسی قسم کو بیان کرنے کے لئے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ سب ورنہ سے چوپائے حرام ہیں، چنانچہ کچھ مسلم میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت جابر رضی اللہ عنہما سے جو روایتیں ہیں ان میں ”تخضرتہ بنو النضر نے ورنہ سے جانوروں کے حرام ہونے کا ارشاد فرمایا ہے اسی طرح ”پ نے پھرنے والے پرندوں کو بھی حرام قرار دیا ہے جس کے پتے نہ ہوتے ہیں، جو دوسرے جانوروں کا شمار کرتے ہیں جو مردار خو ہوتے ہیں ان میں عباس رضی اللہ عنہما کی روایت میں ہے ”اللہی رسول اللہ ﷺ عن کل ذی ناب من السباع وکل ذی مخلب من الطیر“

”الّا منا ہنالی علیہ کفر، کا مطلب ہے کہ آئندہ روایت ”حرم من علیہ کفر المبتدئ“ میں جن جانوروں کا ذکر فرمایا ہے وہ حرام ہیں غیر محلوی الصيد وبقوعہ کا مطلب ہے کہ ان جانوروں کا حرام ہونا ان کے ہونے میں انسانی کے جانوروں کا شمار حرام ہے، بات دینی چاہے جانوروں کا شمار حرام ہے، اسی لئے جانوروں کے حلال اور حرام ہونے کی مسألت اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے، اللہ ہی تم مشفق ہے اسے ہمارا اختیار نہ کہ جو چاہے ضرر دے، جانوروں کے قسم میں بدوچہ ان کے کافی نہیں، اگرچہ اس کے تمام اعضاء کھمٹ و صحت پر مبنی ہیں لیکن بدوچہ قسم اس سے قسم کی اطاعت اس حیثیت سے نہیں کرتا کہ وہ اسے مناسبت پاتا ہے یا مٹی کی صحت سمجھتا ہے بلکہ صرف ان جانوروں کے کہ یہ اللہ کا قسم ہے۔

شعائر کیا ہیں؟

ہر دو چیز جو کسی مسک یا عقیدے و طرز فکر و عمل یا کسی کلام کی بنا حد تک کرتی ہو وہ اس کا شعائر کہلاتی ہے، کیونکہ وہ اس کے لئے حد مت یا نشانی کا کام دیتی ہے، ہر کارنی پرچم، تلوار، پچیس وغیرہ کی وردی (یعنی قدیم) اسلئے اور اس کا مسک حکومتوں کے شعائر ہیں، اور وہ اپنے منکوں سے ہر جو بھی اس کے ذریعہ اقتدار سے اس سے احترام کا مظاہرہ کرتی ہے کہ وہ اور وہاں کا وہ ورصیب صبریت کے لئے، چائی اور تار اور مندر پر صبریت کے لئے شعائر ہیں، یکس کرا اور کرپان وغیرہ کچھ مذہب کے شعائر ہیں، تھوڑا اور درختی شجر ایک شاعر ہے یہ مسک اپنے اپنے ہی اس سے اپنے شعائر کے احترام کا مظاہرہ کرتے ہیں، اگر کوئی شخص کسی کلام کے خلاف دشمنی رکھتا ہے، اور اگر وہ تو جن کرنے والا خود اس کلام سے تعلق رکھتا ہو تو اس کا یہ نفس اپنے تمام شعائر اور مندر و تار پر ہم مبنی ہے۔

شعائر اللہ کا احترام:

شیخ رحمہ اللہ کے احترام کا یہ تصور لینا ہے بعد چند شعائر کا نام لے کر ان کے احترام کا ناقص طور پر نظم دیا گیا کیونکہ اس وقت آنکھیں مانتی ہیں کہ یہ اللہ ہی ہے اور یہ تو کہ جنگ کے جوش میں کہیں مسلحہ ہوں گے، انھوں نے ان کی توجہ نہیں دی کہ ان کے ان چند

حَقِيقَتِ شُرْکِیِّ لِسْمِیْلِ فِی تَفْسِیْرِ فُرْقَانِ

قَوْلُهُ: الْمُضِلَّةُ، ماضی صلت ہے امر اور وجہ فوراً پورے شُرْکِیِّ کی حادث یا جہلی موت سے مراد ہے۔

قَوْلُهُ: أَكَلَهَا، مضارع مضاف بہان کرا شمار کر، یا کہ ماضی و حرمت کا تعلق فعل ہے جو ہے نہ کہ اتے سے۔

قَوْلُهُ: الْمُضِلَّةُ، اسم فاعل واحد مؤنث (النجاة بالکمال) حقیقا (ن) کو کہوئے۔

قَوْلُهُ: أَعْلَى، الإختلال رفع الصوت، العبر اللہ بہ میں اس معنی ماہ اور ماہ معنی عند، المعنی، مازع الصوت عند دکانہ ناصر غیر اللہ۔

قَوْلُهُ: السَّوْفُورَةُ وَقَدْ (ض) اسم مفعول واحد مؤنث، چھٹ کھا کر مراد ہو۔

قَوْلُهُ: الْمُتَرْقِبَةُ اسم فاعل واحد مؤنث خبر ذی (تتعلق) اور پانی سے تر مرے والا ہوا ہو۔

قَوْلُهُ: النَّيْطِیْحَةُ صیغ ماضی بروزن فعلیہ معنی منطوقہ لطح (ل ن) اور بکری جو دوسرے کے پیٹنگ کی پوت سے مری ہو، ض میں فاعل کی تخصیص نہیں ہے۔

یَتَوَلَّانَ، بطبیحة، بروزن فعلیہ ہے لعلیہ کے وزن میں ذکر اور مؤنث دونوں برابر ہوتے ہیں، ہذا ایساں تا کی ضرورت نہیں ہے؟

جَعَلْنَاهَا، نَطْبِیْحَةً میں تا، التامل من الوصفیۃ الی الاسمیۃ ہے نہ کہ یہ ہے، جیس کہ ذبیحہ میں ہے۔

قَوْلُهُ: مِنَہ، مِنہ کے اللہ نہ کہ مقصد اس سال کا جواب ہے کہ فاکل السَّعْ، کا مطلب ہے کہ جس کو دہندہ نے کھایا ہو اور یہ بات ظاہر ہے کہ دہندہ سے جس کو کھا لیا وہ معدوم ہو گیا اور معدوم سے محبت یا حرمت کا کوئی تخم متعلق نہیں ہوتا، مِنہ، کہ اس کا یہ جواب ہے کہ جس فکر میں سے کچھ دہندہ سے کھا لیا، جس کی وجہ سے وہ فوراً مر گیا ہو اس کا کھا یا حلال نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: أَلَا مَا ذُكِّرْتُمْ، یہ المفعولہ اور اس کے بعد استثناء ہے۔

قَوْلُهُ: عَلَىٰ سِمِ النَّصِیْبِ۔

یَسْأَلُ، لفظ اسم کے اضافہ کا کیا فائدہ ہے؟

جَعَلْنَاهَا، تا کہ تا کا مصدر علی درست ہو جائے، ہذا علی معنی اس لئے کی ضرورت نہ ہوگی۔ (کما قال البعض)۔

قَوْلُهُ: دَلِیْکُمْ، ای الاستقسام بالاولام خاصۃً لفسق۔

قَوْلُهُ: وَضِیْئٌ، یہ بیان حال کے لئے جملہ متعلقہ ہے، اس کا عطف اکملیٹ پر نہیں ہے، اس لئے کہ اس سے لازمہ آجنگا کہ اس سے دین ہونے کے اعتبار سے آج راضی ہو اس سے پہلے راضی نہیں تھا نہ کہ اسلام اللہ تعالیٰ کا چہرہ ہے دین وہاں ہے اور میری کاروبار اس میں ہے و ضیئت تعدی تک مفعول ہے اور وہ الاسلام ہے اور دینا تیز ہے۔

قَوْلُهُ: أَخْسَرْتُ، محض خسارت سے یہ ہے کہ وضیئت بمعنی اعطسرت ہے جو کہ تعدی بہ مفعول ہے اور اول مفعول،

الاصلاح اور دیر، جتنا ہے، اتنا اس سورت میں دینا کون ل یا تیز کر اور سنے کی ضرورت نہیں۔ ہے۔

قَوْلُهُ: «غَيْرُ مُتَحَصِّلٍ» کہ جس سے اس وقت عمل وادب نہ رہے، یعنی کسی طرف، کل موت والا حق سے دور رہائی کرنے والا، غیر، منصوب علی المال ہے۔

قَوْلُهُ: «مُخَصَّصَةٌ» اسم لایکی جو کہ۔۔۔ جس میں دینے تک ہے۔

قَوْلُهُ: «فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْصَصَةٍ» یا آیت میں جگہ آئی ہے یہاں اور سورہ بقرہ میں اور سورہ نحل میں۔

جواب شرعی کی طرف اشارہ کر دیا ہے، «فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْصَصَةٍ» مضاف، «فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْصَصَةٍ» یا آیت سابقہ کا تکرار ہے اور «فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَخْصَصَةٍ» سے یہاں تک جملہ مقرر نہ ہے۔ جو کہ وہ کلاموں کے درمیان واقع ہوا ہے۔

قَوْلُهُ: «كَفَا طَعْمَ الْكَرْبِ» اسی ادا کا نام مسالونین

تَفْصِيْلُ تَشْرِیْحِ

حُرْمَتُ عَلَیْكُمْ الْمَيْتَةِ الْح. آیت پھر اس حلال جانوروں کی نشاندہی کرتے ہوئے فرما، یا تم کہ ان حلال جانوروں کے علاوہ کچھ حرام جانور بھی ہیں جن کی تفصیل آئندہ آئے گی، «وَيَا كُ» حُرْمَتُ عَلَیْكُمْ الْمَيْتَةِ الْح. «الْمَيْتَةُ» عَلَیْكُمْ، کی تفصیل ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ اُحْلَلَتْ لَكُمْ بِهَيْئَةِ الْإِنْعَامِ، میں مومن طور پر چاروں کے حلال ہوئے گا حکم دیا ہے جسے ان میں سے دو چارے حرام ہیں جن کا ذکر اس آیت میں ہے۔

مسند امام احمد، ابن ماجہ اور متذکرہ، ہم میں حضرت عبداللہ بن عمر کی یہ حدیث مروی ہے کہ مردار جانوروں میں دو مردار جانور کھلی اور کھنی حلال ہیں اس حدیث کی سند میں بعض محدثین نے عبداللہ بن زید بن اسلم کو اگرچہ ضعیف کہا ہے لیکن امام احمد نے عبداللہ بن زید کو ثقہ کہا ہے۔

مردہ اور حرام گوشت والے جانوروں کی مضرت:

ہن جانوروں کا گوشت انسان کے لئے مضر ہے خواہ ہسانی طور پر یا روحانی طور پر کہ اس سے انسان کے اخلاق اور نفسی کیفیات پر مضر اثر پڑنے کا خطرہ ہے ان وقت آن مجید نے طہارت قرار دیکر حرام کر دیا۔

حُرْمَتُ عَلَیْكُمْ الْمَيْتَةِ الْح. اس آیت میں مردار جانور کا حرام قرار دیا گیا مردار جانور سے وہ جانور مراد ہے جو شرعی طریقہ پر ذبح کئے بغیر کسی بیماری کے سبب جیتی یا وہ جاتی موت مر جائے ایسے جانور کا گوشت جس طرح بھی انسان کے لئے خبیث مضر ہے اور روحانی طور پر بھی۔

دوسری چیز جس کو اس آیت نے حرام قرار دیا ہے وہ دونوں ہے اور قرآن کریم کی دوسری آیت لَوْ دَعَا مَسْغُوفٌ خَلَاءً سَلَامًا، یا کہ خون سے مراد بچنے والا خون ہے گوشت میں کا ہوا خون حرام نہیں ہے، بلکہ وہی جانور خون ہونے کے اس حکم سے مستثنیٰ ہیں حدیث

بائبل میں سور کے گوشت کی حرمت و نجاست:

اور سور کے اس کا لحم و جسد (ج و اس کا لحم) ہے پر وہ دھلائی نہیں کرتا وہ بھی تہرہ لے کر پاک ہے۔ (اصول ۱۰:۱۱)
مزید تفصیل کے لئے جلد اول کے صفحہ نمبر دیکھئے۔
پوچھتے وہ جو نور جو غیر اللہ کے لئے حرام ذکر دیا گیا ہو، اگر ذبح کرتے وقت بھی اس پر غیر اللہ کا نام پڑے تو وہ کفار شرک ہے اور جو نور بالاحق مراد کے حکم میں ہے۔

میرے کہ نہ وہ نہایت میں دستور تھا کہ نور ذبح کرتے وقت ہاتھ کا ہاتھ لیا کرتے تھے، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس سے منع فرمایا کہ اس طرح کے آپ باوجود اللہ کے ارشادات کی ایک تحریر بھی نہ دے وہ حفاظت کے خیال سے بیٹھ کر ان کی میان میں رکھ کر کرتے تھے، اس تحریر کے لحاظ پر تھے، اللہ تعالیٰ اس پر لعنت کرے۔ جس نے غیر اللہ کا نام لے کر ذبح کیا اللہ تعالیٰ اس پر لعنت کرے۔ جس نے زمین کی مخلوق کو حرام دیا وہ اس پر لعنت فرمائے۔ جس نے اپنے باپ پر لعنت کی، اللہ اس پر لعنت کرے کہ جس نے اپنے نفس کو پتہ دیا کہ جو زمین میں سے کھائے کھا کر جہنم ہے۔ (رواہ مسلم)

پہنچیں منع خطہ، یعنی وہ جو کافر ٹھہرتے نہ تھے اگر وہ مر دے، یا تہا یا طوطی کسی چل پڑ پھندے میں پھنسے نہ چھ سے وہ ٹھٹھ کر مر گیا ہو۔

تجسسی موقوفہ، یعنی وہ جو نور، جو نہ شہید کی وجہ سے مر گیا ہو جیسے لاشی یا چتر وغیرہ، یہ اگر ذبح کی طرف سے ہٹنے کے بجائے دست کی طرف سے کا جس کی نہ آپ سے انکار ہو گیا تو یہ بھی موقوفہ کے حکم میں ہے جیسے کہ حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے۔

جو کفار بدعت کی کوئی سے جاکر نہ آیا ہو ان کو قتل کیا، موقوفہ کو میں شمار کیا ہے، امام ہمام نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ ماتے تھے، المحقوقون بالمعدنۃ لذلک الموقوفۃ، کوئی سے کفار یہ جو کفار مراد وہ بھی موقوفہ ہے، امام ابو نعیم، شافعی، مالک رضی اللہ عنہم وغیرہ اس پر متفق ہیں۔

ساتویں موقوفہ، وہ جو نور کہ جس کی کوئی جگہ شکار یا زبیلہ وغیرہ سے نہ کر مراد ہو اس طرح کوئی، وغیرہ میں کر کر مرنے والا بھی اس میں داخل ہے اس طرح تیر لکھ جواب نور اپنی میں کر کر مراد ہو وہ بھی حرام ہے میں میں ملے ہوگا، اس کے کہ اس میں یہ احتمال ہے کہ اس کی موت پانی میں ڈوبنے کی وجہ سے ہوئی ہو۔

آٹھویں موقوفہ، وہ جو نور، جو کسی اور سے جو نور کے سبب مارنے یا کھانے یا کسی سے کھانا منظر میں ہو، وغیرہ وہی زمین میں آ کر مر جائے تو اس کا جو نور بھی حرام ہے۔

نویں وہ جو نور کہ جسے کسی دندہ نے چھڑا دیا ہو جس کے صدمہ سے دھو گیا ہو یا جو بھی حرام ہے۔

اٹھارہ موقوفہ، یہ ہاتھ میں نہ کرنا جو نور میں سے استعمال ہے، مطلب یہ ہے کہ اگر کھانے نہ کرنا جو نور اس میں سے کسی کو

ہوئی اسی کا ذکر مذکور آیت میں ہے کہ مشرکوں کا خوف تو آپ فتم نہ ہو تاہم ایماندار کو گھنہ کا خوف دل میں رکھنا ضروری ہے جیسا کہ ہو گا اللہ سے غرور و ترسٹان کچھ ایسے کاموں میں مشغول ہو جائیں جن کی وجہ سے اللہ کی حمد و مسلمانوں کے شرف میں کمی ہو جائے۔

صحیح مسلم میں حضرت ہارون رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جس کا ماحصل یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ہر مہاجر میں شیطان کے بھگانے سے بہت چستی جو کھیلے ہوئی تھی وہ تو اسی کی کتاب شیطان اس سے بچاؤں نہ کیا لیکن آپ کی نرا لے کے لئے شیطان کا اثر باقی ہے۔

دین مکمل کر دینے سے کیا مراد ہے؟

دین کو مکمل کر دینے سے مراد اس واپس مستقل ایمان محمد اور اس واپس ایک مکمل ایمان محمد یہ ایمان بخدا و نبی ہے جس میں زندگی کے ہر مسامح کا جواب اصول یا تنبیہ موجود ہو اور ہر اہم و راجح فی حلال حاصل کرنے کے لئے اس سے باز رہنے کی ضرورت پیش نہ آئے۔

اللہم اکملکم دینکم۔ یہ آیت بہت اہم موقع پر نازل ہوئی تھی ذرا لمبائی و تاریخ تھی جس کا دن تھا عصر کے بعد کا وقت تھا آپ چچہ اور اس کے موقع پر وہ دین مصروف تھے، گویا یہ لفظ اسے نہایت مبارک موقع تھا۔

یہ آیت ایک طرف سے ایک دوسری طرف اس میں ایک فہم کا پہلو بھی تھا، یعنی اس آیت میں اس وقت کا کمال اشارہ تھا کہ تکمیل دین ہو چکی اور صاحب نبوت کا فرض پورا ہو چکا، پتا چلا اس آیت کے نزول کے بعد آپ صرف نماز و قیامات رہے جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہ آیت سنی تو سب اختیار دے گئے آپ ﷺ نے حضرت عمر سے معلوم کیا کہ کیا اس وقت ہو؟ عرض کیا جب تک دین مکمل نہ ہو تاہم ہر گز کلام میں اضافہ ہو تاہم پتا تھا آپ تکمیل کے بعد اس کی کچھ کچھ نہیں؟ اس لئے کہ ہر کمال کے لئے نزول ہے آپ ﷺ نے فرمایا ہے۔

صحیح بخاری و مسلم میں آیا ہے یہی روایت ہے جس میں آپ ﷺ نے پہلے صاحب نبوت کی صفت تو نبی ﷺ کے بعد سے لیکر حضرت محمد ﷺ تک کی شرائط و ایک خوشنما مکان سے تعبیر دیکر فرمایا کہ اس مکان میں ایک آخری ایفہ کی سرحدی دہائی آخری ایفہ میں ہوں کیونکہ اس میں خاتم النبیین ہوں۔

احکامی آخری آیت:

حضرت محمد بن عباس فرماتے ہیں کہ اللہم اکملکم دینکم الخ، نزول کے اعتبار سے قرآن آخری آیت ہے اس کے بعد احکام سے متعلق کوئی آیت نہ آئی تھی ہوئی اس کے بعد صرف چند آیتیں تھیں تو سب وترغیب کی نازل ہو گئیں، مذکورہ آیت تو نبی ﷺ کی نازل ہوئی اور صحیح بارور نبی ﷺ کے نزول کا آخرت ﷺ کا ماحصل ہوا۔

بنی مفضل (بنی مفضل) کے نزدیک مکمل یہ کہتے تھے کہ ان کی چٹائیوں میں شامل نہیں ہے بلکہ امام احمد بن حنبل کا معتدل حضرت مہدی بن مفضل (بنی مفضل) کی حدیث ہے۔ (ابو داؤد، ترمذی، دارمی) ایک دوسری حدیث جس کو حضرت ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) نے روایت کیا ہے جس میں آپ (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا کہ تم میں سے جو شخص کسی چیز کی بیعت کرے وہ اس کو ہرگز نہ چھوڑے گا۔ (ابو داؤد، ترمذی، دارمی)۔

شکارتی جانور کو مسدھانے کے اصول:

پہلی اصل:

یہ ہے کہ جب قماری جانور کو شکار کے چنگے چھوڑ دے تو فوراً ہارے اور جب وہ کوئی دھوکا دے اور شکار کر کے قبضہ کر لے۔ پس آئے یہ اس کی حفاظت کے لئے اس کے پاس میں بیٹھا رہے بغیر مانتے کی اجازت کے اس میں سے کھانے نہ لے۔ اور نہ شکرہ وغیرہ شکاری پرندوں کے حصہ میں ہونے کی یہ حدیث ہے کہ جب قمار کو شکار کے چنگے لگا دے تو فوراً ہارے اور جب وہ فوراً ہارے تو فوراً ہارے۔ اس میں شکاری جانوروں کا کیا ہوا شکار قبضہ کر لیا ہوا شکار سمجھا جاتا ہے اور اگر وہ ہارے تو فوراً ہارے اور کسی وقت اس قسم کے خلاف رہے، مثلاً اگر شکار کو شکار کے چنگے لگا دے اور اس نے قبضہ کر لیا تو یہ ہارے نہیں رہا اس لیے اس کا حکم ہارے نہیں۔

دوسری اصل:

یہ ہے کہ شکاری جانور قبضہ کر لے تو فوراً ہارے۔ شکار کے چنگے دوڑنے نہ کرنا خود ہیبت مذکورہ میں مکمل ہے۔ اسی اصل کی طرف اشارہ ہو ہے یہ تکلیف ہے۔ خود ہے جس سے معنی کہ کوئی شکار کو شکار کے چنگے چھوڑنے کے معنی میں استعمال ہونے لگا ہے، جیسے کہ حضرت حماد بن زید (رضی اللہ عنہ) نے فرمایا: علی الصید۔ کہ شکاری معنی کی طرف اشارہ کیا ہے۔

تیسری اصل:

یہ کہ شکاری جانور شکار کو خود نہ کھائے۔ (ابو داؤد، ترمذی، دارمی) کہتا ہے: افسسک علیکم سے اسی شرط کا بیان ہے۔

چوتھی اصل:

چوتھی شرط یہ کہ شکار کو جب شکار کے چنگے چھوڑ دے تو فوراً ہارے کہ اگر چھوڑا ہو، مذکورہ چاروں شرطیں پوری کرنے کے بعد اگر شکار کو قبضہ کر لیا تو فوراً ہارے شکار کے پاس پہنچنے سے پہلے وہ شکار مر جائے تو حلال ہے ورنہ بغیر ذرا حلال نہ ہوگا۔

مذکورہ بعض فقہاء کے نزدیک تھے کہ قیام کرتے ہوئے عکارتی پرہیز کے لئے بھی یہ شرط ہے کہ عکارتی پرہیز سے تے
 شکار، مچھلی سے جو کھا جائے، ہو گراما، مہا (وضو) کے نزدیک پرہیز کے لئے یہ شرط واجب نہیں ہے۔

عقل و شعور: اگر کسی شخص نے ذرا کچھ کر کے اپنے طور پر اپنی زندگی بسر کرنا شروع کر دیا تو دوسری کھڑکی کے اندر سے دیکھ کر وہ سوچے گا کہ یہ کون سا شخص ہے؟ اگر وہ دوسری کھڑکی کے اندر سے دیکھ کر دیکھ لے گا تو وہ سوچے گا کہ یہ کون سا شخص ہے؟ اگر وہ دوسری کھڑکی کے اندر سے دیکھ لے گا تو وہ سوچے گا کہ یہ کون سا شخص ہے؟

مکتبہ اربعیہ نے تیس سالہ ادارے پر کھمبہ چڑھائی کا موقع جسے نرانی پہلے ظاہر کیا وہ اس موقع پر چلائے اور اس موقع پر کھمبہ چڑھائی کی دعوت دی۔

[illegible]

محقق مسائل

مسلماً: اگر ہم یہ مستحقانِ عفو جان لیں کہ، یہ ہیں کہ دنیا پر ہوں اور عفو نے ارشاد فرمایا ہے کہ عفو سے جو

گرام ہے۔

کھانے سے منع فرمایا ہے۔

حکومت پاکستان کی اس ایجنسی کے ذریعے تمام ایسے ایسے رجسٹرڈ بینکاروں اور ادارہ شراکتیوں کے ذریعے جاری کیے جانے والے قرضوں کے تحت اس سلسلہ میں ایسے ایسے رجسٹرڈ بینکاروں کے علاوہ باقی تمام انحراف کرام کا اطلاق ہے۔

مسئلہ نمبر ۱: سودا، سودا وغیرہ دھوکہ کھانے کے نزدیک ۱۷۴ ہے، باقی میں اس کے نزدیک نہیں ہے۔
مسئلہ نمبر ۲: اگر سودا، سودا وغیرہ دھوکہ کھانے کے نزدیک ۱۷۴ ہے، باقی میں اس کے نزدیک نہیں ہے۔

۱۰۔ اہم باب دوم: **تعلیم و تربیت** کے ذریعہ ایک نئی قوم بنانے کا مقصد ہے۔

مکتبہ اہل حق: تصور کے گوشت اہم اور سب سے اعلیٰ قدر کا گوشت ہے۔ اہل حق کے لیے یہ گوشت ہے، اہل باطل کے لیے تو یہ گوشت نہیں ہے۔

ترجمہ: "میرا دل بھی دھڑک رہا ہے۔" "خیر، دل دھڑک رہا ہے، اماں، مائیک (میکروفون) کاغذ کے ذریعہ میرا دل دھڑکا رہا ہے۔"

مکتبہ المیزان پانی کے چار نوروں میں سے پہلا نور احمد رضا رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک گھٹی طول ہے، اور یہ ایک جامع مکتبہ علمی کے لئے ایک عمدہ نصابی قلمرو کے علاوہ باقی سب صحابہ ہیں، امام احمد رضا رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مینڈک اور گرگھ کے علاوہ باقی سب بگڑی چار نور صحابہ ہیں، اہل بیت علیہم السلام کے علاوہ باقی سب صحابہ ہیں، امام احمد رضا رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ایک اور نکتہ یہ ہے کہ سب صحابہ میں سے۔

مکتبہ اہل بیت: جو مجلسی سرے کے بعد پانی پر تیرتی ہوئی ہے، امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ باقی تمام ائمہ کرام کے غزوہ کربلا ہے۔ (عبد الغفار)

مکتبہ: فرائض اور عمر کی تمام چیزیں کرام کے ذریعے حاصل ہے۔

ایک اصولی ضابطہ:

سابق آیات میں عداوت اور محرم کی 22 باتوں پر بیان کرنے کے بعد اب اليوم اُحِلَّ لَكُمْ طَعْنٌ میں آپ صوفیوں کو طعن کرنے کی اجازت دے رہے ہیں۔ طعن کا مطلب ہے تہمت لگانا یا کسی کو برا بھلا کہنا۔ طعن کرنے کی اجازت عداوت کے خاتمہ کے بعد دیا گیا ہے۔ طعن کرنے کی اجازت عداوت کے خاتمہ کے بعد دیا گیا ہے۔ طعن کرنے کی اجازت عداوت کے خاتمہ کے بعد دیا گیا ہے۔

اليوم اجلی لکھنؤ الطیفیت . میں یہ خطاب دینا چاہتا تھا ہے کہ تمہارے لئے صاف سحری اور پاکیزہ وچیزیں حلال کر دی گئی ہیں مطلب یہ ہے کہ پاکیزہ وچیزیں بطرح تمہارے لئے پیسے سے حلال تھیں آئندہ وہی حلال رہیں گی جب ان میں تبدیلی وانشیخ کا اثر نہ ملے گا اس سے کھانچ وکھیر وٹی سے ذریعہ ہی ہو سکتا ہے اور آپ وٹی کا سلسلہ متوقف ہونے پر بار بار ہے لہذا اب درودہل کی بھی کوئی گنجائش باقی نہیں ۔

آیت دوسری آیت ولعزیم علیہم العجالات میں زندگی چیزوں کو آسان کرنے کا بیان ہے۔ جتنی چیزیں ہمارے لئے مشکل اور قابلِ غرت چیزوں کو آسان کر دیا جاتا ہے، غرت میں جتنے صاف ستھری اور مرغوب چیزوں کو ہاتھ آتا ہے اور خوبصورت اس کے باوجود قابلِ غرتی اور قابلِ غرت چیزوں کے لئے ہوتا ہے۔ آیت کے اس جملے کے ساتھ یہ بتا دیا کہ جتنی چیزیں صاف ستھری مفید اور پرکینا ہوتی ہیں وہ انسان کے لئے قابلِ غرت اور قابلِ غرت چیزیں ہیں۔ جو ہماری زندگی میں ہوتی ہیں، یہ ہے کہ انسان دوسرے یا غریبوں کی طرف نہیں ہے کہ اس کا مقصد زندگی، دنیا میں کھانے، پہننے، سونے یا شے اور اور بچنے مرنے تک محدود ہو، اس کو قدرت نے تمام کاموں کے لئے خاص مقصد سے بنوایا ہے۔ وہ وہ مقصد پا کینا، وہ اخلاق کے تعمیر حاصل نہیں ہو سکتا کسی لئے یہ اخلاق انسان اور حقیقت انسان کو بنانے کے قابل نہیں، اسی لئے قرآن کریم نے ایسا انسانوں کے لئے "سل ہمدی اصل" فرمایا، یعنی ایسے لوگ جو دلوں سے بھی زیادہ گمراہ ہیں، وہ انسان بن کر انسانیت کا ہمارا اصلاحی اخلاق پر ہے تو ضروری ہے کہ جتنی چیزیں انسانی اخلاق کو گمراہ اور غراب کرنے والی ہیں ان سے جس کا عمل پر یہ غمراہی ہے، اسی لئے کہ جسے یہ چیزوں میں احتیاط کو لازمی

مختلف ہیں مگر یہ کہ جس کتاب کا یہ دعویٰ ہے کہ اسے حلال ہے یہ بات کچھ میں نہیں آتی اسلئے کہ اس کتاب کو قرآنی کلام کے مختلف ہی نہیں۔

جواب: ایک جواب تو یہ ہے کہ دراصل یہ نصرانی مسلمانوں ہی کو بے اسلئے کہ ان مسلمانوں کا کچھ ہے (بچہ) اس کتاب کے لئے فراہم ہوتا تو کسی مسلمان کے لئے یہ بات ہوتا کہ کسی کتاب کو اپنے اپنے حکام سے اور ان کے کلام کو اپنے اپنے مسلمانوں کے اپنے اپنے کتاب سے جدا کر کے ان مسلمانوں کی کتاب کو اپنے اپنے حکام سے تو گنہگار ہو گا بلکہ مسلمان اپنی قربانی کا گوشت کھاتی کو لے سکتے ہیں یا نہ کر، قصہ یہ ہے تو انہی کو اس اسلام کے پیچھے کا گوشت دینا چاہئے ہوتا۔

کیونکہ جہاں: جب نص قرآنی ہی رہے مسلمان کے لئے توبہ سے بچان چاہئے تو یہ ضروری تھا کہ یہ بھی صحت طرفین سے ہو مگر تو ان کو اپنی زندگی میں یہ بات ضروری پیش آتی اسلئے کہ مسلمان کا اپنے اس کتاب کے لئے طہارت دینا کی صورت میں یہ شرعی دشواریاں نہ آتی نہ ان میں سے کسی ایک کو تو اس کتاب کے اپنے اپنے حکام سے انکشاف کرنا چاہئے تاہم دونوں کیلئے حلال تھا مگر ان کے لئے وہ دشواریاں تھیں جس کا پانی دھوئیں جو کہ ایک امر دشوار ہے۔

کیونکہ: قرآنی نص سے معلوم ہوتا ہے کہ کتاب پر عورت مسلمان اپنے حلال ہے مگر وہ نہ تو اپنی اپنے حلال نہیں ہے نہ ہی یہ وہ ہے؟ **جواب:** اس میں غصہ یہ ہے کہ مسلمان پر تو یہ تمام انبیاء و رسلین پر اللہ کی امانت دے سکتے ہیں اور ان کا احترام سے نام پڑتا اور ان کے نام کیلئے **عَلَّامٌ لِّلْغَيْبِ** کو لازمی جز سمجھتے ہیں مگر کوئی کتاب یہ مسلمان کے گناہ میں ہوگی تو وہ روزی زندگی میں اپنے نبی کا نام و احترام سے سننے کی جس سے موافقت و انسیت میں اختلاف ہوگا اور ازواجی زندگی کی ہم آہنگی کو تقویت حاصل ہوگی اس کے برخلاف اس کتاب چونکہ نبی آخر زمان محمد **صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم** کی نبوت کے قابل نہیں ہیں لہذا وہ آپ **صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم** کا نام نبی احترام نبوت کے ساتھ نہ لیں گے بلکہ ہوسکتا ہے کہ آپ **صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم** کی شان میں فحش اور فحش لکھنا اسلئے کہ اس کو نظر ایک مسلمان عورت جو کسی کتابی کے نکاح میں ہے وہ یہ منظر ہو اس کا لازمی اور غیر مختلف نتیجہ یہ ہوگا کہ موافقت کے بجائے موافقت اور انس و محبت کے بجائے نفرت و عداوت پیدا ہو جائے جس کے نتیجے میں زندگی کا گلستان محبت و اخلاقی بے خرابی نہ ہو سکے۔

کتابیات سے نکاح کے بارے میں احمد کا اختلاف:

مسلمت اور تنہا ہوتے اور مہاجن اسلام کہ رشتہ کی حاملہ نبی و نبوت پر ایمان ہے یہ وہ وہ نصاریٰ کے اعمال کا ستارہ ہوں یا منہ نہ نہ لیا نہ ہر حال اسلام یا لوگ توحید کے قائل اور مسلمان نبی و نبوت کے ماننے والے ہیں بلکہ عقائد کے باب میں یہی دو امتوں اہم ترین ہیں البتہ یہ خیال رہے کہ نصرانیت اور یہودیہ دونوں ہی قوموں کی مسیحیت کے موافقی نہیں ہے۔

کتاب سے نکاح بالکل جائز ہے جس جو انسان میں کوئی اعتقاد نہیں ہے اور نص کی موجودگی میں اعتقاد کی گنجائش بھی نہیں ہوتی۔ البتہ فقہاء نے منہ سے یہ نظر کرتے ہوئے اور مسلمان شریعی کا لحاظ رکھتے ہوئے فتویٰ یہ دیا ہے کہ ہاں ضرورت شدہ یہ ہے کہ کاغذ سے چٹا چاہئے۔

فاروق اعظم کی نظر دور بین:

طوائفِ اقصیٰ کا زمانہ تو خیر انھوں کا زمانہ تھا۔ اس وقت اس کا احتمال بہت کم تھا کہ کوئی یہودی یا نصرانی جو عورت کسی مسلمان کی بیوی بن کر اسرا ہو اور مسلمانوں کے خلاف سازش کر سکے، اس وقت تو صرف یہ خطرات سامنے تھے کہ گھیبی ان کے ذریعہ ہمارے گھرانے میں پیدا کی جائے اور داخل ہو جائے جس کی وجہ سے ہمارے گھر ختم ہو جائیں، یا ان کے حسن و جمال کی وجہ سے لوگ ان کو شہوانی چاہیں جس کے نتیجے میں مسلمان عورتیں تکلیف میں پڑ جائیں مگر کاروائی نظروں نے اسے ہی تنہا کو سامنے رکھا کہ ان اضرار کو خلافِ پرہیزگار، آزمائشی کا نشانہ اور صورتِ حالیہ ان کے سامنے ہوتی تو اندازہ کیجئے کہ ان کا اس کے تعلقی کی شکل ہوتا۔ اول تو آج یہودیوں اور مسیحیوں کی بہت سی تعداد اور دشمنی کے رجسٹروں میں تو یہود اور نصاریٰ ہیں مگر حقیقت میں وہ بے دین لاد مذہب اور بے ہیں یہودیت اور نصرانیہ کو ایک لعنت سمجھتے ہیں ان کا یمن اور تورات پر ہے اور انہیں پرہیزگاری پر ہے کہ ان لوگوں کی عورتیں مسلمانوں کیلئے اس طرح حلال ہو سکتی ہیں اور ہالہ فیض وہ اپنے مذہب کی پابند بھی ہوں تو ان کو کسی مسلمان گھرانے میں جگہ دینا اپنے پرہیزگارانہ کے لئے دینی اور دنیوی تباہی کو دعوت دینا ہے۔ اسرا اور مسلمانوں کے خلاف جو سازشیں اس زمانہ میں ہوئیں اور ہوتی رہتی ہیں اور پوری ہیں جن کے ہر خاکہ اچھی مائے دن آنکھوں کے سامنے آتے ہیں کیا یہی سب ساری مسلم قوم اور سلطنت کو تباہ کر دیا یہ یا کسی چیز ہیں جس کے حلال و حرام سے قطع نظر بھی کوئی سمجھدار ذی فہم انسان اس کے قریب جانے کے لئے تیار نہیں ہو سکتا۔

محکمات کے متن:

ذکورہ آیت میں دو جگہ محض صفت مذکور ہے جس کے معنی عربی لغت نیز عرف و اخبار کے اقتدار سے دو ہیں ایک آزاد جو باغی کے مقابل ہے تمام سیوا کی ذمہ داری اٹھانے کی معنی مراد لئے ہیں دوسرے عقیف و پاکہ اس لغت کے اقتدار سے یہاں یہ معنی بھی مراد ہو سکتے ہیں جیسا کہ بعض مفسرین نے یہ معنی مراد لئے ہیں، پہلے معنی کی رو سے مطلب یہ ہوا کہ مسلمانوں کے لئے اس کتاب کی آزاد عورتیں حلال ہیں باغیہ نہیں ہو جائے یہاں تک معنی مراد لئے ہیں، مگر جسہر علماء نے دوسرے معنی یعنی عقیف مراد لئے ہیں جس طرح عقیف و پاکہ اس لغت میں عورت سے نکاح افضل و اولیٰ ہے گو بغیر عقیف سے نکاح نہ کر ہے۔ لیکن مطلب اہل کتاب کی عقیفہاؤں کے بارے میں ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَلْجَاءِ إِلَى الصَّلَاةِ الْمُنِيَّةِ ۚ

وَأَرْجَلُكُمْ سَلَفُكُمْ عَيْنًا عَمَى التَّهَكُّمَ وَالْحَزَنَ عَلَى الْحَوَارِ إِلَى الْكُفَّينِ اِیٰ مَعْنَاهُ كَمَا جَاءَتْهُ السَّلَٰةُ
وَعِنْدَ الْغُضَمِ مِنَ التَّهَكُّمِ فِي كُنْ وَخِیْ عَنْهُ مَقْصَدُ السُّبْحِ وَالْمَدْحِ وَالْمَغْضَبِ مِنَ الْاَلَمِ وَالْاَلَمِ
لِنَفْسُوْلَةٍ بِالرَّأْسِ الْمَقْشُوْحِ لِهَيْدِ وَجُوْبِ التَّرْتِیْبِ فِی شِبْرِهِ عِنْدَ الْاَغْصَاءِ وَعِنْدَ الشَّعْرِیْ وَلَوْ جَعَلَ
مِنَ الشَّيْءِ وَجُوْبُ الشَّيْءِ قَبْلَهُ كَعَبْرَةٍ مِّنْ اَعْدَادٍ وَإِنْ لَّنَشْرَبْجُنًا فَأَقْطَعُوهَا وَتَغَسَّوْا
وَلَنْ لَّنَشْرَبْجُنًا مَرَّتٌ بِصَوْرِ الْمَاءِ أَوْ عَلَی سَقْفٍ اِیٰ مَسْمُورِیْ اَوْجَا أَحَدٌ یَّتَكَلَّمُ فِی الْعَالِیِّ اِیٰ اَحْسَنِ
أَوْ لَمْ یَسْمَعْ الْبَشَرُ سَمِعَ مِنْهُ فِی اِنَّ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوْا مَاءً یَّغْدِیْهِ فَنَیَّسُوا اَفْصَدُوا صَوْبًا طَهَّرَ
تَوَالِیًا مَّضَعًا فَأَسْخَوْا بِوُجُوْهِكُمْ وَیَدَیْكُمْ مِمَّا اَرَادَیْ قَبْلَهُ اِیٰ حَرْبِیْ وَاسَا لَا تَصْدِقُ وَیَسْبِ السَّلَٰةُ اِنْ
الْمَرَادُ اَشْعَابُ الْغُضَمِیِّ اَحْسَنِ مَا یُرِیْدُ اللهُ لِیَجْعَلَ عَلَیْكُمْ مِنْ حَرْجٍ سَبَبِ سَبَبٍ مِّنْ عَذَابِكُمْ مِّنْ
اَلْمَوْضُوعِ وَالْعَنْسِ وَالتَّهْمِ لَٰكِنْ لَّیْسَ یُرِیْدُ اَلْطَّهَرُكُمْ مِّنَ الْاَعْدَادِ وَالْمَنْوَبِ وَیُرِیْدُ یَعْنِیْ عَلَیْكُمْ تَسْمِیَ شَرَاءِ
الَّذِی لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ۝ سَعِدَ وَالْاَكْرَ وَالْاَعْمَ لِلَّهِ عَلَیْكُمْ ۝ ۱۱۰ ۝ وَیَبْیَأُفَهُ عَنْهُ الَّذِیْ وَاقَفَكُمْ بِهَا
عَاقِبَةُ كُنْ عَمِیْ اِذْ قُلْتُمْ سَمِیْ سَمِیْ اِنَّهُ مَعَهُ وَسَدَ عَلَیْ سَمِیْ سَمِیْ سَمِیْ سَمِیْ سَمِیْ سَمِیْ
وَتَضَعِیْ بِمَا نَجِبُ وَتَكْرَهُ وَالْقَوْلُ اللهُ فِی مَعْنَاهُ اِنْ تَضَعِیْ اِنَّ اللهَ عَلَیْكُمْ یَذَرُ الْقُدُوْرَ ۝ سَمِیْ
الْمَقْشُوْبِ لِعَفْوِهِ اَوْیِ یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اَلْوَلُوْا قَوْمَیْنَ مِّنْ حَتْمِیْ لِلَّهِ خَلْقُوْهُ شَهِدَاةٌ بِالْقِسْطِ ۝ اَعْمَدِ
وَلَا تَخْیْرُكُمْ لَكُمْ خَسَنُكُمْ شَتَاؤُ نَعْمِیْ قَوْمِ اِیٰ اَكْثَرِ عَلَی لَا تَعْدِلُوْا اَتَسَاءَلُوْا مَسْجِدَ لَعْدَاوَسِیْ
اَعْدِلُوْا ۝ مِّنَ الْعَدُوِّ وَالْوَلِیِّ هُوَ اِیٰ اَعْمَدِ اَقْرَبُ لِلْقَوِیِّ وَالْقَوْلُ اللهُ اِنَّ اللهَ خَبِیْرٌ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ۝
فَلَمَّا رَآكُمْ ۝ وَعَدَّ اللهُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَغَدَا حَسْبُ لَكُمْ فَغَفِرَ ۝ وَاجْرَ عَظِیْمٌ ۝ هُوَ اَحَدٌ
مَا الَّذِیْنَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِالْحَقِّ اُولَٰئِكَ اَصْحَابُ الْحَجِیْمِ ۝ یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اَلْوَلُوْا لِلَّهِ عَلَیْكُمْ اِذَا
هَمَّ قَوْمٌ مِنْ فَرِیْقٍ اَنْ یَّبْسُطُوا اِلَیْكُمْ اَیْدِیَهُمْ لِنَسْجَدَ لَكُمْ فَسَجَدُوْا ۝ فَلَئِنْ اَیَّدْتُمْ عَنْكُمْ ۝ وَعَنْكُمْ مِّنْ
لَّا اِذَا اَیَّكُمْ وَالْقَوْلُ اللهُ وَعَلَى اللهِ فَلَیْتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُوْنَ ۝

ترجمہ: اے وہ لوگو جو ایمان لائے ہو جب تم لوگوں کے لئے اٹھو یعنی اپنے گھر اور محل پر توبہ و توبہ ہوا ہے

پھر ہے اور اپنے ہاتھ کہوں سمیت دھو یا توبہ یعنی مع جہنم کے جہنم کو منت نے یہ بیان کیا ہے اور مراد یہ ہے کہ جو بھی یہاں
کر رہا ہے صاف کے لئے ہے یعنی یہ لوگوں سے بغیر پائی ہے کہ تحقیق کرو کہ اگر میں یہاں نہیں رہتا تو میں یہاں سے کون سا
تم سے کم کافی ہے اور دوسرے کے لئے ہاں کا کہ ہے اور یہی نام شفی رحمت اللہ علی کا ہے کہ ہے اور انہوں سمیت دھو
کر وہی کہ منت نے بیان کیا ہے (اور جملہ کتب حسب کے ساتھ ہے) یہی کہی کہ عطف کرتے ہوئے اور جہاں اس کی رعایت کی

میں نے انہیں اپنا دشمن قرار دینے سے پہلے ہی طہارت کا ہواٹھ دیا ہے۔

جواب: بے ادا قسمنے کا مطلب ہے ادا کر دینے کا عہدہ، یعنی جب تم تیار ہو جاتے ہو تو پھر بے ادا قسمنے کا کیا مطلب ہوگا۔

پیشانی: جسم بولی براؤنر کا اردو میں جو حیرت سے نئی شے کو سہاوت ہے۔

جنگل، مسوب پول کرسٹ مراد لیا گیا ہے ارادہ چنانچہ قیام کا سبب ہے اور قیام کا سبب ہے۔ ایذا ایذا قیام پول کراداد مراد لیا گیا ہے۔

تقریباً : وائٹن فیلڈن، یا شاید کسی ایک سوال پر تیار کا جواب ہے۔

یہاں، مذکور بات سے مفہوم ہوتا ہے کہ جب بھی قیام الی الصلوٰۃ قائم رہے تو طبیعت کا فصل برتا ضروری ہے تو اوپر ملے
 کے طہارت حاصل ہونا چاہیے؟

جواب: حضور اسی وقت ضروری ہے کہ جب ظہر رست نہ ہو اسی پر ظہر کا اہل حق ہے مگر یہ نماز کے لئے کار و حضور و رجا بہتر ہے۔

قول: المرافی، یہ مرفی حکم کے ساتھ وادولہ کے تہ کے ساتھ ہے اس میں ایک وقت حکم کے فتوہ اور ظہر کے حکم کے ساتھ

محکم ہے اس بار کو کہتے ہیں جو بار بار کہتے ہیں کہ وہاں سے جس کو اور وہاں میں آتی کہتے ہیں۔

[illegible]

قولی: بالنسب، ارجلکم، میں، وقت، اچھی ہیں، ام کے قتل کے ساتھ یہ واقع اور ان کی مہر اور باقی اور غصہ کی

محققین و سالکوں کی باتوں پر اس اختلافِ فہم سے جو میں نے دیکھ کر اپنے دل سے محسوس ہوا، میں نے اس اختلافِ فہم کے ذریعے ساری عقل ہی - ادب ہے اور اہل تشیع کے ذریعے سب ہی ضروری اعتبار اور دائرہ عمل اور فرقہ زید سے - صریحی دونوں کے درمیان میں جمع کیا ہے۔

المجلس الأعلى للدراسات والبحوث

میکونان بہت سے افراد کو حلیہ کھڑے ہیں اور ان کے سر و کمر پر تھوڑے سے ہیں جہاں قرآن کی صورت میں دو مسکوکے وقف ہونے کی وجہ سے کس کا حکم ہو گا کہ ان کو یہ سب فوائد اور امانتیں پہنچے گا کہ جو کہ حالت رسول اور حالت صحابہ کے مثل کے خلاف ہے۔

چکی لپٹا: اصل نواب یہ ہے کہ تو حلیہ کھڑے اور سب حالت جہاں یہ ہے کہ مطلب علی آخر کی ہے اور اس کی شہ میں قرآن اور فتح قرآن میں بکثرت ہیں۔

تفسیر و تشریح

ربط آیات:

اوپر کی آیات میں انسان کی راحت کی مثال چیزوں کا ذکر تھا، جو کہ اللہ تعالیٰ کا ایک بڑا انعام ہے لیکن انسان پر لازم ہے کہ انعام کا شکر گزار ہو اور شکر گزار کی ایک طریقہ نماز ہے اور نماز کے لئے طہارت ضروری ہے اور طہارت کے لئے طریقہ صحت کا جاننا ضروری ہے ایسا اس لئے مذکور و آیت میں نماز کے بیان کے ساتھ طہارت کا طریقہ بھی بیان فرمایا۔ جب نماز پڑھنے کا ارادہ کرے اور بے وضو یا بے غسل ہو تو وضو یا غسل کر کے طہارت حاصل کر لے اور اگر پانی دستیاب نہ ہو یا پانی کے استعمال پر قہر دے نہ ہو تو اس صورت میں گھٹم کرے وضو اور نہایت سے طہارت حاصل کر کے کیسے گھٹم ایک ہی طرح ہوگا، اگر پہلے سے وضو ہو تو وضو کرنا ضروری نہیں ہے البتہ مستحب ہے، ایک وضو سے متعدد نمازیں پڑھنا جائز ہیں، صحیح مسلم میں حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ قحح مکہ کے دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک وضو کئے چاند نمازیں پڑھیں، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ ایک وضو سے چند نمازیں پڑھنا آپ کی حدت شرعیہ نہیں ہے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے یہ کام مقصد کیا ہے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد یہ بیان کرنا تھا کہ اگرچہ ہر نماز کے لئے نازہ وضو، بہتر ہے مگر ایک وضو سے چند نمازیں پڑھنا بھی جائز ہے گویا آپ نے مذکورہ عمل بیان حجاز کے لئے فرمایا۔

وضو میں گئی کر اور ناک میں پانی انا، امام زفر رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک فرض ہے دیگر مہمان کو سنت کہتے ہیں اسی طرح ازانی کے ہاں کی جز تک پانی پہنچنے سے نوازش میں فرض کہتے ہیں مگر اکثر مہمان کو بھی سنت کہتے ہیں۔

کہنیاں غسل یدین میں داخل ہیں یا نہیں؟

ہاتھوں کا مع کہنیاں کے دھونا ضروری ہے سوائے امام زفر رحمۃ اللہ علیہ کے، حضرت جابر کی روایت جس کو امام قسطلانی اور سیوطی نے روایت کیا ہے، جس کا مصل یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ دھوتے وقت کہنیاں کو بھی دھویا، اس حدیث کو اگرچہ منذری اور ابن صلیح وغیرہ نے ضعیف کہا ہے لیکن صحیح مسلم میں ابو حریرہ کی حدیث مذکور ہے جس کا مصل یہ ہے کہ حضرت ابو حریرہ نے سواہ سے تنک اپنے ہاتھ دھوئے اور کہا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح وضو کرتے ہوئے دیکھا اس حدیث سے مجاہد، عطاء، کے اس قول کی تائید ہوتی ہے کہ کہنیاں غسل یدین میں داخل ہیں بلکہ اگر کے لحاظ سے اس سے بھی کچھ بڑھا جائے، چنانچہ ابو حریرہ کی اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سواہ سے تنک ہاتھ دھو کر فرمایا کہ قیامت کے دن وضو، کے اعضاء میں اللہ کی قدرت سے ایک چمک پیدا ہوگی اس لئے جس سے ہو سکے اپنی اس چمک کو بڑھائے۔

مذکورہ حدیث پر اعتراض:

بعض علماء ابو ہریرہ کے اس فعل پر اعتراض کیا ہے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا یہ فعل مروی شعیب کی اس حدیث کے خلاف ہے کہ جو مسند امام احمد، نسائی، ابوداؤد و ترمذی میں ہے، جس میں آنحضرت ﷺ نے فرمایا: ”جو شخص دشمنوں میں داخل ہو اس حد سے بڑھا اس نے اپنے نفس پر ظلم کیا۔“

مذکورہ اعتراض کا جواب:

مذکورہ اعتراض کا جواب بعض علماء نے یہ دیا ہے کہ مروی شعیب کی اس حدیث میں دشمنوں کے اعضاء، کو قتل مروجہ دھم سے کا ذکر ہے اس سے اس حدیث کے معنی یہ ہیں کہ جو شخص قتل و قتل دھم کی حد سے بڑھا اس نے اپنے نفس پر ظلم کیا، اس سے معلوم ہوا کہ ابو ہریرہ اور مروی شعیب کی حدیث میں کوئی تضاد نہیں ہے اسلئے کہ مروی شعیب کی روایت میں تو ان میں حد سے بڑھنے کی ممانعت ہے اور ابو ہریرہ کی روایت میں مقتدر میں ذرا دینی کی سزا دینا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ کی اس روایت پر ایک اعتراض یہ بھی ہے کہ ابو ہریرہ اس روایت میں تھا ہیں کسی اور صحابی سے یہ روایت مروی نہیں ہے مگر یہ اعتراض بھی صحیح نہیں ہے، اسلئے کہ مصنف ابن ابی شیبہ کی صحیح روایتوں میں یہ فعل حضرت عبداللہ بن عمر کا بھی موجود ہے۔

سرکامح اور انکھ کا اختلاف:

دشمنوں میں سرکامح فرض ہے امام مالک اور امام احمد کے نزدیک چارہرے سرکامح فرض ہے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک چوتھائی سرکا اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک کم سے کم دھسے کا مح فرض کر لیتے سے بھی فرض لایا ہو چکا۔ ان دونوں حضرات کے نزدیک چارہرے سرکامح بہتر ہے۔

پاؤں دھونے کے سلسلہ میں شیعہ حضرات کے یہ روایت میں سے کسی کا اختلاف نہیں ہے، شیعہ حضرات کا مسک یہ ہے کہ ہر دوں پر مسک فرض ہے نہ کہ دھونا۔ (عصر مدنیہ القرآن)

وَأَن كَفْتُمْ جُنُفَاكُمْ فَاغْتَبِرُوا، جنابت خروا یا شربت سے ہو یا بیماری یا خواب میں فروغ نشی سے دونوں صورتوں میں غسل واجب ہے۔ (مزید تفصیل کے لئے سورۃ نساء کی آیت ۴۳ ملاحظہ کریں)۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَقْوَامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ (الآیۃ) پہلے کی تحریر سورۃ نساء کی آیت نمبر (۱۳۵) میں اور دوسرے حصے کی سورۃ الشہادہ کے آغاز میں گزر چکی ہے۔

عادلاتہ گواہی کی اہمیت :

نبی کریم ﷺ کے نزدیک عدالت گواہی کی نقلی اہمیت ہے اس کا اندازہ اس واقعہ سے بخوبی ہوتا ہے، حدیث میں آتا ہے کہ حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ میرے والد نے مجھے علیہ السلام کو میری والدہ سے کہا اس علیہ پر آپ جب تک اللہ کے رسول کو دیکھنا نہ ہو کہ میں راضی نہیں ہوں کی چنانچہ میرے والد نبی ﷺ کی خدمت میں گئے تو آپ ﷺ نے فرمایا : اللہ سے ڈرو اور اولاد کے درمیان انصاف کرو اور فرمایا کہ میں علم پر گواہ نہیں ہوں گا۔ (صحیح بخاری و مسلم)

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اذْكُرُوا لَیْسَ لِلّٰهِ عَلَیْكُمْ اَحْسَرُ فَرَم۔ (الآیہ) اس آیت کے شان نزول میں مفسرین نے متعدد واقعات بیان کئے ہیں مثلاً: آپ بنی اشراف اور ان کے ساتھیوں نے نبی کریم ﷺ اور آپ کے اصحاب کے خلاف سرکش کر کے آپ کو نقصان پہنچانے کی کوشش کی اللہ تعالیٰ نے بروقت آپ کو بڑھادی سازش کی اطلاع فرمادی آپ ﷺ نے فوراً وہاں سے اٹھ کر چلے آئے، بعض کہتے ہیں کہ آپ کو ایک مسلمان کے ہاتھوں تلوار لگی سے دو مری ٹھکڑوں کا قتل ہو گیا تھا ان کی روایت کی اور انہی میں سب موہدہ بنو نضیر سے تھا، یہ لفظ تھا اسی سبب میں آپ ان کے یہاں ٹھہر چکے تھے، ایک روایت یہ ہے کہ آپ کو ایک مری ٹھکڑے کا قتل ہو گیا تھا، یہ روایت اس سرکش کی اطلاع دی، ایک تیسرا واقعہ نزول آیت کے بارے میں غوث بن حارث کا نقل کیا ہے، جس کو بعد از نزول سے حضرت جابر رضی اللہ عنہما نقل کی روایت سے اپنی کسر میں اس آیت کا ثبوت فراہم فرمایا ہے اس کی سند معتبر ہے۔

غوث بن حارث کا واقعہ :

امام بخاری نے حضرت جابر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ غزوہ اُحاحات الرقاق کے سب سے بڑے وقت درمیان کے سب سے پہلے میں ہم لوگ خیمہ کے حضرت پر پہنچے ہیں کہ میری آنکھ لٹک گئیں اور دیگر ساتھی بھی سو گئے، آنحضرت بھی اپنی تلوار ایک درخت پر لٹکا کر سوت فرما نے گئے، غوث بن حارث نے چپکے سے آکر آپ کی تلوار درخت سے اُتار لی اور دو سو گت کر آپ سے کہنے لگا اب تم کو کچھ سے کون چھپاے گا؟ آپ نے فرمایا اللہ ماںِ حق کی روایت میں احاطہ یہ ہے کہ حضرت جبریل نے آکر غوث کے سینہ پر ایک چٹکی ماری جس پر تو اس کے ہاتھ سے چھوٹ کر گر پڑی آنحضرت ﷺ نے وہ تلوار اُٹھ لی اور غوث بن حارث سے پوچھا اب تم کو کون چھپا سکتا ہے ان سے کہہ دوئی نہیں آپ نے ان کو سنا کہ فرمایا وہ اللہ تعالیٰ نے اس کو اللہ میں اتارا اور اللہ تعالیٰ ہی ہے کہ غوث اس واقعہ کو حاضر مسلمان ہو گیا، اس کے واسطے سے بہت سے لوگوں کو ہدایت نصیب ہوئی، اس واقعہ میں اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول پر یہ امت فرمایا کہ آپ کو ایک دشمن کے ہاتھ سے چھپا لیا پھر اس احسان میں امت کو شریک فرما کر یہ آیت میں سمجھیں گے ساتھ نزول فرمائی کہ امت کی ہدایت سے رسول کا قاتل ایک بڑا احسان ہے۔ (حسن مجلس)

[illegible]

تجزیه

ترجمہ: اور اللہ نے بنی اسرائیل سے اسکو مذکور باتوں کے بارے میں یہ پابند مہد کیا تھا اور ان میں سے ہم نے ہر دقیقہ مقرر کئے تھے اس میں خیریت ہے (الحکم کی جانب) (الافتاح ہے) (مَعْلُفًا) معنی اقباضا ہے نہ کہ کھنکھائی (فوسلما) ہر قبیلہ سے ایک عقیب (عقرب) کہ وہ اپنی قوم پر اپنے مہد کی تاکید رکھے اور ان سے کہا تھا کہ میں احاطت اور نصرت کے اعتبار سے تمہارے ساتھ ہوں تم ہے اگر تم نے نماز قائم رکھی اور زکوٰۃ دلائی اور میرے رسولوں پر ایمان لائے اور ان کی مدد کی اور اللہ میں فرج کر کے خدا کو قرض حسن دیتے رہے تو یقین رکھو میں تمہاری نر ایاں تم سے زائل کروں گا اور تم کو ایسے ماعوں میں داخل کروں گا کہ جن کے پچھلے نہیں بنتی ہوں کی اس مہد کے بعد میں سے تم میں سے کفر کیا تو دور دور راست سے جھٹک گیا۔ یعنی راہ حق سے فضا کر گیا اور سواہ کے معنی اصل میں وسط کے ہیں تو بنی اسرائیل نے مہد عثمانی کی، تو ان کے متعلق مہد کی وجہ سے ہم نے ان کو اپنی رحمت سے دور کر دیا اور ہم نے ان کے دلوں کو سخت کر دیا۔ جس کی وجہ سے قول حق کے لئے نرم نہیں ہوتے، (اب ان کا حال یہ ہے) کہ ہم جھٹکتا کی ان صفت وغیرہ کو کہ جو تو رات میں موجود ہیں ان کے اس اصل مفہوم سے کہ جو اللہ نے متعین کیا ہے رد و بدل کر کے کچھ کا کچھ کر دیتے ہیں یعنی انکو بدل دیتے ہیں اور جس چیز جتنی اجاب اللہ کا ان کو تو رات میں حکم دیا گیا تھا اس کا اکثر حصہ انہوں نے کسی پشت والد یا تھا، اور آئے دن ہمیں یہ آپ جھٹکتا کو خطاب ہے ان کے متعلق مہد وغیرہ کی کسی نہ کی خیانت کا پتہ چلتا رہتا ہے۔ ان میں سے بہت کم لوگ جو اسلام لائے ہیں، (اس عیب سے) بچے ہوئے ہیں (جب ان کی یہ حالت ہے) تو ان کو سحاف زبرد اور (ان حرکتوں) سے ختم پاٹی کرتے رہو اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو پسند کرتا ہے جو احسان کی روش پسند کرتے ہیں یہ (حکم) آیت سیف سے منسوخ ہے اور ان لوگوں سے بھی ہم نے پابند مہد لیا جنہوں نے کہا کہ ہم نہ رہی ہیں جیسے کہ ہم نے بنی اسرائیل یہود سے مہد لیا تھا، مگر ان کو بھی جو (سحق) انجیل میں ایمان وغیرہ کا یاد کرایا گیا تھا اس کا ایک جزا حصہ فراموش کر دیا اور مہد عثمانی کی، تو ہم نے ان کے اندر تفریق کے ذریعہ اور ان کے نظریات میں اختلاف کے ذریعہ قیامت تک کے لئے انھیں جدا کیا اللہ ہی جس کے نتیجے میں ہر فرقہ دوسرے کی تکفیر کرتا ہے، مقرر عیب آخرت میں اللہ

تو ہی ان کو تہ دے گا جو تم کیس (وہی میں) کو سنیا کرتے تھے؟ تو ان کو اس کی سزا دے گا۔ اسے اہل کتاب پروردگار کی تمہارے پاس ہمارا رسول آگیا جو کتاب الہی قرأت و انجیل کی بہت سی باتوں کو جیسے کہ آیت رحیم اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث جن پر تم روزانہ کرتے تھے تمہارے سامنے عموماً عموماً نہ کر رہا ہے۔ اور ان میں سے بہت سی باتوں کو نظر انداز بھی کر رہا ہے۔ کہ ان کو ظاہر نہیں کرتا جن میں تمہاری فضیلت کے علاوہ کوئی مصلحت نہ ہو۔ یقیناً تمہارے پاس اللہ کی طرف سے روشنی آئی اور وہ (محمد ﷺ) نبی ﷺ ہیں، اور ایک ایسی حق کتاب قرآن کی اس کے ذریعہ اللہ انھیں کو جو اس کی رٹ کا صاحب ہے کہ اس پر ایمان لے کے سنا سنی کے طریقے بتاتا ہے اور اپنے ارادے سے ان کو کثرت کی نعمت سے ایمان کے نور کی جانب نکالتا ہے اور راہ راست (یعنی) دین اسلام کی جانب رہنمائی کرتا ہے۔ یقیناً ان لوگوں نے تم پر کیا باتوں سے کہ یقیناً مسیح ابن مریم ہی خدا ہے یا یہ صحرانہ نبیوں نے مسیح کو مہر قرار دیا اور وہ فرقہ بناتو یہ ہے جو کہ نصاری کا ایک فرقہ ہے۔ ان سے پوچھا کہ خدا کا ابن مریم کو ایمان کی وحدہ کو بڑا کرتا ہے بتا ہے تو اس کی بول کہ اللہ کے مذہب کا چاہنے والی دعا کرتے یعنی اس کی کسی کو قبول نہیں۔ اور اگر مسیح خدا ہو تو اس پر قادر ہوتے۔ یہود و نصاری یعنی ان میں سے ہر ایک کہتے ہیں کہ ہم اللہ کے بیٹے ہیں یعنی قرب محبت میں اور وہ تمہارے لئے شفقت و رحمت میں باپ کے مانند ہے اور اس کے بیٹے ہیں اس لئے کہ اللہ تعالیٰ ان سے پوچھتا ہے یا اہل تم سزا کیوں دیتا ہے؟ اگر تم اس دعوے میں سچے ہو اور باپ بیٹے کو انھیں دیا کرتا اور نہ محبوب اپنے محبوب کو اور یقیناً تم کو سزا دے گا۔ لہذا تم (اپنے دعوے میں) جھوٹے ہو۔ بعد تحقیق یہ ہے کہ تم بھی دے دے ہی انسان نہ چھوٹے دوسرے انسان پیدا کئے تمہارے لئے اسی اثر و ثواب ہے جو ان کے لئے ہے اور تمہارے لئے وہی مزا ہے جو ان کے لئے ہے۔ اور اللہ عارف کریم ہے عارف کرتا ہے اور جس کو مذہب دینا چاہتا ہے مذہب دیتا ہے اس پر کوئی اعتراض نہیں۔ تمہاری اور زمین میں اور ان کے زمینوں جو کچھ ہے اللہ کی ملک ہے اور اسی کی طرف لوٹنا ہے۔ اہل کتاب ہمارا رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ اس آیت اور وہی کے حکام کی واضح تعلیم دے رہا ہے۔ جبکہ رسولوں کی آمد کا سلسلہ ایک مدت سے بدلتا رہا ہے کہ میں ﷺ اور آپ کے درمیان کوئی رسول نہیں تھا۔ اور وقت کی مدت ۲۶۰۰ سال ہے جب تم کو انہی جانے تو تم یہ نہ کہہ سکو کہ اللہ کے پاس نہ کوئی خوشخبری دینے والا آیا اور نہ رائے وال ہیں۔ انا کہہ دے اللہ تمہارے لئے کسی بھڑائی کچھ نہیں ہے اور اللہ جی تو دور ہے اسی میں تم کہہ سکتا دینا بھی شامل ہے اگر تم اس کی اطلاع نہ کرو۔

تَحْقِيقُ تَرْكِ حُجَّةِ التَّائِيْدِ فِي تَفْسِيْرِ فِرْعَانَ

فِرْعَانَ: عَظِيْب، نَجَّاسٌ، سَرَّارٌ، قَوْمُ مِصْرَ مِنْ طَرَفِ مَدْيَنَ، مَدْيَنُ كَانُوا دَارَ قَوْمِ مِصْرَ فِي مِلَّةِ نَارٍ، يَدْعُوْنَ إِلَى الْفِعْلِ بِمَعْنَى لَعْنٍ بِهٖ۔

فِرْعَانَ: لَعْنُ الْفَاسِقِ، مَعْذَرٌ قَوْمِ مِصْرَ فِي مِلَّةِ نَارٍ، يَدْعُوْنَ إِلَى الْفِعْلِ بِمَعْنَى لَعْنٍ بِهٖ، وَهِيَ مِلَّةُ الْفَاسِقِ

المصلوۃ، لا تحقرن جواب قسم ہے جو کہ نعمت م ہے جواب شرط ہے۔

قَوْلُهُ: قَوْلُ رَسُولٍ، معزوم ہے، ضمی جمع نہ کرنا ضرر ہے، اور اشباہ کا ہے قسم نے حد کی۔

قَوْلُهُ: بِحَرْفِ الْكَفِّ، یہ جملہ مستند ہے مقصود یہودی قسم کی قسم کو چھین کرنا ہے۔

قَوْلُهُ: حِدَايَةِ مَوَاسِّتِ، جواب کا اصل یہ ہے کہ حواشیہ قائل کے زبان پر مقصود ہے جیسے کہ غافلۃً اور غافلۃً، اس کی تاکید امش کی قرأت سے ہوتی ہے کہ انہوں نے غافلۃً کے تبا نے حواشیہ پڑھا ہے، نیز عنہما اور فاعل عنہما بھی اس پر درست کرتے ہیں۔

قَوْلُهُ: بِآيَةِ السِّيفِ، ای اقبلوا المسرکین حیث وجدتموہم

قَوْلُهُ: مَنَعَلِيْ بِقَوْلِهِ، یعنی میں ہوں، آپ نے اور جملہ سے سر احضار کے متعلق ہے۔

قَوْلُهُ: اَعْرَبْنَا اَي الصَّفَا وَالزَّمَانِ، اعراء سے، ضمی جمع شکم ہے، ہم نے اے الہی ہم نے بھاری۔

قَوْلُهُ: بَيْنَهُمَا، ای طرفی النصاری۔ (۱) نسخہ یہ جن کا عقیدہ ہے کہ نبی ﷺ کے بیٹے ہیں، (۲) تو یہ

جن کا عقیدہ ہے کہ سچ ان مریم کی خدایہ، (۳) مکان جن کا عقیدہ ہے کہ خدا تین میں کا ایک ہے۔

قَوْلُهُ: كِتَابَةِ الرَّحْمٰ وَجَلْفَتِهِ، یہ یہود کے کتاب کی مثال ہے اور نصاری کے چپے لے کی مثال معشراہر رسول ہاتھی

من بعدی اسمہ احمد ہے۔

قَوْلُهُ: اِنْ ضَدَقْتُمْ فِيْ دَلِيْلٍ، فلین بعد بعد ہو حکم شرط مذکور کی جزاء ہے لہذا مطلق انتہی الخبار کا اعتراض

وارد نہ ہوگا۔ (رواج الادراج)

قَوْلُهُ: لَانْ لَا تَقُولُوا، الامم مذکور ان راہ نہ کر دیا کہ محمد جملہ ہے۔

تَفْسِيْرُوَتَّشْرِیْح

وَلَقَدْ اَعَدَّ اللّٰهُ يَوْمَئِذٍ لِّبَنِيْ اِسْرَآءِیْلَ (الآیہ) ساری آیات میں مسلمانوں کے عہد اور اس عہد پر قائم رہنے کی تاکید کا ذکر ہے، ان آیات میں اس کتاب کی عہد شکنی اور ان کے انجام کا ذکر ہے مقصود مسلمانوں کو تاکید کرنا ہے کہ عہد شکنی نہ ہو، وہی کا باعث ہوتی ہے، ان آیات میں یہودی کی دو عہد شکنیوں کا ذکر ہے۔

پہلی عہد شکنی:

پہلی عہد شکنی کا اصل یہ ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام کے مصر میں قیام کے زمانہ میں بنی اسرائیل ملک شام سے ہجرت کر کے مصر میں سکونت پذیر ہو گئے تھے، حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں فرعون کی طاقت کے بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے یہ حکم دیا کہ بنی اسرائیل کو سر تن لے کر ملک شام پہنچ جائیں، ملک شام پر چونکہ قوم عاد کے باقی ماندہ چھوٹے

میں ہو گئے ہیں ان سے ڈر کر ملک شام کو کرا کر آئیں اور وہیں حکومت اختیار کریں۔ قوم کے لوگوں میں ایک شخص تھا جس کا نام علی بن آذر تھا، ملک شام پر وہ بعض لوگ اسی شخص کی راہ دہی کرتے تھے اسی لئے ان کو قتل کیا جانے کا حکم تھا۔ قوم کے لوگ بڑے قہقش کے ملک اور شہر اور قلعہ اور تھے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ملک شام کے قریب پہنچے تو موسیٰ علیہ السلام نے بارہ قبیلوں میں سے بارہ سردار منتخب کئے جن کو اپنے اپنے قبیلوں کی دینی و اخلاقی تعلیم کی ذمہ داری پر دی۔ مذکورہ بارہ سرداروں کو قتل کیا گیا۔ یہ بات معلوم کرنے پہلے مجھ کو اور ان سے یہ عہد کیا کہ وہ اللہ کی قوت سے قوت حاصل کر لیں۔ شہر و دیہات کی کوئی سی بات یہیں نہ کریں۔ جس سے بنی اسرائیل کے محسوس ہوتے ہو جائیں اور ان سے خوف نہ ہو جو ان سے ڈانے سے بہت بارہ شخصیں، پناہ لے کر قتل کر کے جا۔ یہ معلوم کرنے کے بعد وہ بارہ آدمیوں میں سے وہی نے یہ عہد کر لیا اور اپنے ساتھیوں سے قوم کے قتل کی شہر و دیہات کی حالت نہ کر دینے میں کی وجہ سے بنی اسرائیل بہت بارہ کے اور موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ گئے تھے۔ ان سے انکار نہ کیا جانے لگوں میں بنی اسرائیل کی عہد شکنی اور بارہ سرداروں کی عہد شکنی ہو کر رہی۔

وسری عہد شکنی:

دوسرا عہد تو اس کے احکام کی پابندی کا تھا۔ اس دوسرے عہد میں نماز اور زکوٰۃ وغیرہ کا بنی اسرائیل کو پابند کیا گیا تھا۔ انہوں نے پورا نہ کیا جس کا ذکر سورہ آل عمران میں تفصیل سے کیا ہے۔ یہاں آیات میں اسی عہد کا ذکر آیا ہے۔ فرض ہے کہ اس عہد کے مطابق یہود کو بھی یہی احکام اور بنی اسرائیل کی فراہم کردہ دیہات اور دیہات کی پناہ لیا گیا تھا۔ انہوں نے اس کو پورا نہ کیا جس کی وجہ سے تو اس کے بھی پابند نہ رہے۔ اس کے بعد تو اس کی جس آیات میں موسیٰ علیہ السلام کی طرف اشارہ ہے، ان آیات کے اوصاف سے اس کا ذکر نہیں ان میں غلطی اور معنوی تحریف نہ آئی، اسی تو یہ بنی اسرائیل کی جانب سے جو کلمہ ہوا ان کے اوصاف نے اشارہ فرمایا ہے۔ یہود چونکہ اپنے پناہ عہد پر قائم رہ گئے، اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ طعن طعن کی صداؤں میں گرفتار ہوئے اور اس عہد کے اس سے دور چاروں نے کہ تاریخ میں یہود کا نام بیحد ذلت سے لیا گیا، یہ سب پناہ عہد شکنی کی وجہ سے ہوا۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ان کے قلوب قبول حق کے معاملہ میں سخت جھگڑے، مٹا دیئے گئے، اس خلیفہ کا اثر یہ ہوا کہ اپنے خدا تبارک و تعالیٰ کے ہاں خدا کے نام میں عہد کر کے گئے جس کا لازمی نتیجہ یہ ہوا کہ ان کو جو نصیحت کی تھی اسی کا انکار کیا۔ وہاں کریم نے بنی اسرائیل کی اس تحریف و خیانت کا سہرا جوڑ جاری ہے جس کی اطلاع آپ کو ہو چاتی ہے، البتہ بہت قوی ہے۔ لوگ ان میں ایسے بھی ہیں کہ اس ناشائستہ حرکت سے محفوظ رہے، آپ ان کو معاف کیجئے اور درگزر سے کام لیجئے۔

ساری میں بنی اسرائیل کی بدادہلیوں اور بداندیشیوں کا جو بیان آیا، انہوں نے اس کا متعلق یہ تھا کہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلی نفرت و حقارت کا معاملہ کریں ان کو پناہ نہ دے دیں اس آیت کے آخری جملہ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو بدادہلی دی جا رہی ہے۔

واعف عہدہ و اصلاح ان اللہ یحب المحسنین۔ یعنی آپ ان کو معاف کریں اور ان کی بدکرداریوں کو نظر انداز کریں،

یعنی کہ اللہ تعالیٰ مسن سوک کرے اور ان کو پناہ نہ دے۔

وَعَلَّمَ اللّٰهُ فَاكْرَهُمْ اَنْ كُتِبَ عَلَيْهِمْ مِّنْ شَيْءٍ ۚ وَالَّذِي يُمَسِّكُ اِلَآئِكَ اَمْرًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ اَنْ تَقُولَ اِنْ هٰذَا هُوَ الَّذِي وُعِدْتُ ۚ عَنْ الْيَمَانِ ۚ قَالَ مُوسٰى جِئْتُمْ بِمَلِكٍ يُبَدِّلُ اِلَآئِكُمْ اَمْرًا لَّا يُغْنِي عَنْكُمْ ۚ وَالْاَتَمُّ لَا اَسْلَفَ ۚ لِيُزَيِّنَ لَهُمْ اَمْرًا يَخِفُّ عَلَيْهِمْ اَنَّ يُدْخِلُوْهَا اَرْبَعِيْنَ سَنَةً ۚ يَتَخِفُّونَ فِي الْاَرْضِ ۚ وَهِيَ ثَمَنَةٌ ۚ فَرَاغَ قَالَةَ اِنَّ عَشَارَ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ ۚ فَلَا اَمْسَ تَخْرُجُ ۚ عَلَى الْقَوْمِ الْفٰسِقِيْنَ ۚ ۙ رَوٰى اَنَّهُمْ كَانُوْا يَسْتَبْرِءُوْنَ النَّبِيَّ خَالِفِيْنَ فَاذًا اَصْبَحُوْا اِذَا لَقِيَ فِي الْمَوْصِلِ الَّذِي اُنْتَدُوا مِنْهُ وَيَسْتَبْرِءُوْنَ النَّبِيَّ كَمَا لَكَ حَتٰى اَنْقَرَضُوْا كَلِمَتِمْ اِلَآ اَمْسَ لَمْ يَتَّبِعِ الْعَشَرِيْنَ قَبْلَ وَكَلُوْا سَمَانَةَ الْبِ وَمَتَ هَرُوْنَ وَمُوسٰى عَسِيْبَةَ السَّلَامِ فِي الْبَيْتِ وَكَانَ زَخْمَةً لِّهِمَا وَعِدَانًا ۙ وَلَمَّا سَأَلَ مُوسٰى رَبَّهُ عَنْ مَوْتِ اَبْنِ يٰسَةَ مِنَ الْاَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ رَسِيَّةً حَاجِبٍ فَاَنصَرَفَ كَمَا فِي الْحَدِيْثِ وَنَبِيٌّ يُّوشَعَ بَعْدًا لَزِمْنِيْ وَأَمْرٌ مِّثْلُ الْخَنَزِرِ فَيَسْرُ مِنْ بَنِيْ مَعَهُ وَقَدْ تَنَبَّاهُمْ وَكَانَ يَوْمَ الْخَمِيْصَةِ وَوَقَفْتُ لَهُ الشَّمْسُ سَاعَةً حَتٰى مَرَّ عَنْ لَفْتَايِهِ ۚ وَرَوٰى اَنَّهُ هُوَ اُخْبَرَهُ حَدِيْثُ اَنْ الشَّمْسُ لَمْ تُخْبِرْ عَلَى شَيْءٍ اِلَّا لِيُفْشِيَ لِيَالِيْ سَارَ اِلَى اَمْنَتِ الْمُقَدَّسِ ۚ

ترجمہ: اور یاد کرو جب موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم سے کہا تھا، اے میری قوم کے لوگو! تم اللہ کی ان نعمتوں کا خیال کرو جو اس نے تمہیں عطا کیں اس نے تم میں سے نبی پیدا کئے اور تمہیں جاہ و مشرت واد و شواہد عطا کیا اور تمہیں وہ کچھ دیا کہ جو دنیا میں کسی کو نہ دیا تھا جتنی نعمت و وصولی اور مستند پھاڑ کر دست بخاریہ وغیرہ ۱۰ اے میری قوم کے لوگو! اس مقدس سرزمین میں داخل ہو جاؤ جو اللہ نے تمہارے (نام) کھودی ہے، یعنی اس میں داخل ہونے کا حکم دیا ہے اور وہ (سرزمین) ملک شام ہے، اور اسے پاؤں پیچھے نہ چھو، اور دشمن کے خوف سے شکست خوردہ نہ جاؤ گے، اور اپنی کوشش میں نہ مراد ہو کر رہ جاؤ گے، انہوں نے جواب دیا اے موسیٰ! وہاں تو قوم عداوی نفس کے دراز قدھ قنود پر زبردست لوگ رہتے ہیں ہم وہاں پر نہ چائیں گے تا آن کہ وہ لوگ وہاں سے نکل نہ جائیں، ہاں اگر وہاں سے نکل گئے تو ہم داخل ہوئے کیلئے تیار ہیں، ان سے ان وہ آدمیوں نے کہا جو اللہ کے حکم کی خلاف ورزی کرنے سے ڈرتے تھے اور وہ یوشع اور کالب تھے جو ان بار و سرداروں میں سے تھے جن کو موسیٰ علیہ السلام نے جہرہ کے تفتیش حال کے لئے بھیجا تھا جن دونوں پر اللہ نے (افشاء) سے حفاظت کے ذریعہ اتم فرمایا چنانچہ ان دونوں معمرات نے اپنی معصومات کو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ملاوہ سے صیغہ راز میں رکھا، ہر مخالف دیگر سرداروں کے کہ انہوں نے افشاء دراز کر دیا جس کے چیمہ میں (بنو اسرائیل) پست بہت ہو گئے، تم ان کے پاس شیر کے دروازہ پر تو پہنچو اور ان سے ڈرو نہیں ۱۰ تو بے دل تھے ہیں (یعنی بزدل لوگ ہیں) ۱۱ جب تم دروازے میں داخل ہو جاؤ گے تو یقیناً تم ہی غالب رہو گے، انہوں نے یہ بات سنی کہ وہاں اس کے دھوکہ پر راکر نے پر یقین کرتے ہوئے کہی، ۱۲ اللہ پر بھروسہ کھو اگر تم مومن ہو، لیکن

انہوں نے (پھر یہی کہ) کہ اسے موسیٰ علیہ السلام وہاں پر گزرتے جائیں گے جب تک وہ وہاں موجود ہیں، یہی تم اور تمہارا رب ہذا اور ان سے خدو ہم یہاں لڑائی سے محفوظ رکھتے ہوئے ہیں تو اس وقت موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا اسے میرے پروردگار میں اپنی ذات اور میری کے علاوہ کسی کا کسک نہیں اور میں ان دونوں کے علاوہ کما مکس نہیں ہوں کہ ان کو اسے مت پر مجبور نہ کروں، تو ہمیں ان عافران لوگوں سے الگ کر دے۔ اے تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا کہ ان لوگوں کے سے ارض مقدس میں چالیس برس تک داخلہ ممنوع ہے یہ زمین میں حقیر سربراہ رہیں گے اور (اس کی وجہ سے) تو فریختے، یہ ان میں سے بعضہ فعلیہ کا قوی ہے، جن نے قرآن کی حالت پر جو اعتراض نہ کھائیں، وہ اپنے کیا ٹیپے کے دوسرا نکل چکی کوشش نے راجحہ راقوں کو چھتے تھے مگر جب صحیح ہوتی تھی تو وہ ای جگہ ہوتے تھے جہاں سے انہوں نے سفر کی ابتدا کی تھی، اور یہی حال ان کے دن میں چھتے کا تھا، جی کہ ان کی پوری نسل سفر ہوئی سو اسے ان نو ذرا انوی نے کہ جس کی عمر ابھی شب سال کی نہیں ہوئی تھی، کہا کیا ہے کہ ان کی تعداد چوالیس (۶۰۰۰۰۰) تھی، اور حضرت ہارون اور موسیٰ علیہ السلام کا انتقال مق مسیحی میں ہوا، اور یہ مقام چوالیس کا قیام ان دونوں کے لئے رحمت ہوا ان سب نے سے خدا پر تھا، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے انتقال کے وقت اپنے رب سے دعا کی کہ ان کو ارض مقدس سے ایک چتر پیچھنے کی مشاء افریب کر دے چنانچہ ان کو افریب کر دیا، جیسا کہ حدیث میں وارد ہے، اور حضرت یوشع علیہ السلام کو چالیس سال بعد نبی بنایا گیا، اور چالیس سے قتال کر کے کا عزم، پانچویں (حضرت یوشع علیہ السلام) قبیلہ لوہوں کو اپنے ہمراہ لے کر چھے اور ان سے قتال کیا، اور ان روز جمعہ کا دن تھا، اور ان کے واسطے ایک ساعت نے سے نصیر کیا تو یہاں تک کہ قتال سے فراغت ہوئی، اور رات یا صبح سے اپنی مسند میں کہ صبح سے واسطے حضرت یوشع علیہ السلام کے کسی نے سے نہیں نصیرایا گیا، ان راقوں میں کہ جن میں یوشع علیہ السلام نے بیت المقدس کی طرف مخرجا۔

حَقِیقَتِ تَرْکِیْبِ تَسْمِیْلِ تَفْسِیْرِیْ فِیْ اَوَّلِ

قولہ: اے بندگوار ایک سوال کا جواب ہے۔

بقولہ: تفسیر کی تفسیر مفکر سے کیا ہے؟

جواب: اس کے، تفسیر میں حقیقۃ عرف بنے کی ملاہیت نہیں ہے۔

قولہ: من السلسلۃ والسلوی، اس میں اشارہ ہے کہ نبی امرا نکل کو اس، لم پر مدحہ فضیلت حاصل نہیں تھی ہر مدحہ وسلوی کی وجہ سے ذوالی فضیلت حاصل تھی۔

قولہ: اَلْعَزِیْزُ عَلَیْہِمْ، اس میں اشارہ ہے کہ مجدد مانتے ہوں صورت میں ہر مدحہ حضرت ہوگا، اور یہ بھی اشارہ ہے کہ ہر مدحہ یہ ہوا اس صورت میں ذوالان کی صفت ہے ہوگا۔

قولہ: اَلْمَدِیْنِیُّ، تفسیر باب المرقیۃ سے کہ اشارہ کر دیا کہ الباب میں الف لام مضاعف الیہ کے عوض میں ہے۔

ملوکیت بھی نبوت کی طرح اللہ کا انعام ہے:

مطلب یہ ہے کہ نبوت کی طرح ملوکیت بھی خدائی انعام ہے جسے علی الاطلاق برا سمجھنا بہت بڑی غلطی ہے اگر ملوکیت عیسائی الا حلقہ بری چیز ہوتی تو اللہ تعالیٰ کسی نبی کو بادشاہ نہ بنا تا ۱۲۰۰ اور اس کا ذکر انعام کے طور پر فرماتا جیسا کہ یہاں ملوکیت کو انعام کے طور پر ذکر فرمایا۔

آج کل مغربی طرز کی جمہوریت کا کاہنوں و شاہوں پر مسلط ہے اور مشاطران مغرب نے اس کا انھوں اس طرح پھونکا ہے کہ مغربی افکار کے اسپرشل سیاست ہی نہیں بلکہ اصحاب دہ دوستی ان کے دام فریب میں پھنس گئے ہیں، بہر حال ملوکیت یا شخصی حکومت کا سربراہ و حکمران ماحول و مٹھی ہوتا جمہوریت سے بڑا اور سب سے بہتر ہے۔

ذکورہ آیت میں ان اخلاص کی طرف اشارہ ہے جن سے بنی اسرائیل کو اڑھائی لاکھ سالوں کا نژاد، مقام تیر میں بادلوں کا سایہ قیمن ہونا فرعون سے نجات کے لئے اور پاکوالتت کر کے راستہ ہادینہ و غیرہ فیروزہ اس لحاظ سے یہ قوم اپنے زمانہ میں فضیلت اور اعلیٰ مقام کی مثال تھی، لیکن نبی آخر الزمان ﷺ کی رسالت و بعثت کے بعد اب یہ مقام فضیلت امت محمدیہ کو حاصل ہو گیا، (کنفسر عظیمہ اعر جت للفاضل) لیکن یہ مقام غیریت "تاسرون بالسعروف و لنظہون عن المملک و لنظہون باللہ" کی شرط کے ساتھ مشروط ہے، خواہ اسرائیل کے مورث علی حضرت یعقوب علیہ السلام کا سنن و وار و ملن بیت المقدس تھا، لیکن حضرت یوسف علیہ السلام کی امارت کے زمانہ میں یہ لوگ مصر جا کر آباد ہو گئے تھے وہی وقت سے مصر میں سکونت پذیر ہے اس زمانہ میں بیت المقدس پر قوم لقا لقا کی عسکرانی تھی جو کہ ایک بہادر قوم تھی، جب موسیٰ علیہ السلام نے انھیں مدد دی اپنے آبائی وطن شام میں جا کر آباد ہونا ارادہ کیا تو ملک شام اور بیت المقدس پر قہ لقا لقا کو جہاد کے ذریعہ بدل کر ضروری تھا چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم کو اس ارض مقدس میں داخل ہونا حکم دیا، اور ساتھ ہی نصرت الہی کی بشارت کی سنائی، لیکن اس کے باوجود بنی اسرائیل لقا لقا سے لڑنے پر آمادہ نہ ہوئے۔ اور ہمیں

"حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دشت قارآن سے ہار و سرداروں کا ایک وفد فلسطین کی صورت حال معلوم کرنے کیلئے بھیجا اور ان کو تاکید کردی کہ انکی کوئی رپورت برسر عام پیش نہ کریں جو بنی اسرائیل کیلئے بہت فتنی کی باعث ہو، مذکورہ سرداروں کا وفد چالیس دن دورہ کر کے وہاں سے واپس آیا اور سوائے حضرت یوشع بن نون کے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بھائی تھے اور کالب بن یوشع کے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے داماد تھے باقی لوگوں نے مجمع عام میں بہت تنگن رپورت پیش کردی، اور کہہ دیا کہ وہاں اگرچہ دروازہ اور شہر کی تعمیر بہت تھی، لیکن وہاں کے باشندے بڑے شہ زور و قہار ہیں جو درمی علاقہ نہیں کہ ان کا مقابلہ کر سکیں، یہ رپورت سنا کر مجمع یوشع اٹھا کہ کاش ہم مصری میں مرجاتے یا یا بان ہی میں آجاتے، خاصہ ہو جائے، اس سے بچر ہے کہ ہم مصر واپس چلے جائیں، قوم کی یہ صورت حال دیکھ کر حضرت یوشع اور کالب کھڑے

ہوئے اور قوم کی اس بزدلی پر علامت کی نگاہ کسی صورت میں غماز سے جہاد کے لئے تیار نہ ہوئے بلکہ اس کا جواب قوم نے یہ دیا کہ ان کو شک نہ کرو، غرضیکہ بنی اسرائیل نے بدترین بزدلی، بے ادبی، تقرد و سرکشگی کا مظاہرہ کرتے ہوئے کہا، کہ تم رہتمہا را در آپ چا کر لڑو ہم یہاں بیٹھے ہوئے ہیں۔

اس کے برعکس جب غزوہ بدر کے موقع پر رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام سے مشورہ کیا تو انہوں نے قسٹ قہر اور قہمت سہاگ کے باوجود جہاد میں حصہ لینے کے لئے خبر پھر غزوہ کا اظہار فرمایا اور یہ بھی کہا کہ یا رسول اللہ ہم آپ سے اس طرح نہیں آئیں گے کہ جس طرح موسیٰ علیہ السلام کی قوم نے کہا تھا۔

(صحیح بخاری، کتاب المغازی)



طرہ پر مہم نہ ہونے کی وجہ سے، اور، علیٰ حیلہ کا ایک مطلب یہ بھی جان لیا گیا ہے کہ حیلہ کی تفسیر کا مراد فعل کو قرار دینا ہے اور ترجمہ یہ ہوگا فعل اپنے کس سے حاصل کو قتل پر آمادہ کرنے پر آمادہ ہوا۔

قَوْلُهُ مَنْ حَمَلَ اِنْتِهَالَهُ خَوْفَهُنَّاءِ اس کا تعلق کائناتاً فعلی الناس جمعاً سے ہے، یعنی جس نے ایک کس کا قتل کرنے کی بے حرمتی کی تو گویا اس نے تمام نفوس کی بے حرمتی کی۔

قَوْلُهُ ، وَصَوْنَهَا اس کا تعلق حکماً کائناتاً احیاء الناس جمعاً سے ہے یعنی جس نے ایک شخص کی جان بچائی وہ اس نے تمام انسانوں کی جان بچائی، مَنْ حَمَلَ اِنْتِهَالَهُ خَوْفَهُنَّاءِ وَصَوْنَهَا یہ جملہ افعال بشریہ کے معنی ہیں۔

قَوْلُهُ ، غَوْبَتْنِ، یہ غور کنی کی جمع ہے یہ عرب کے ایک قبیلہ کے نام کی طرف منسوب ہے غوہیین میں ماء نسبی ہے، جیسے کہ جہلمی قبیلہ بنیہ کی طرف منسوب ہے (جمل) مہولہ مذاق نے حضرت ابوہریرہ اور ابن عمر سے اس کی روایت کے حوالے سے کہا ہے کہ **مَنْ حَمَلَ** کے معنی ہیں کہ خود اپنے قبیلہ کے تمام لوگوں سے مراد ہیں (ابن عباس)

قَوْلُهُ ، اَوْ لِشَرِّ ذُنُوبِ الْاَنْحَوَالِ، یعنی تو قرآن میں جہاں کہیں آیا ہے وہ تفسیر کیلئے سوائے یہاں کے یہاں ترتیب کے لئے ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْح

وَحَمَلَ، اس کا مطلب سابق میں مذکور مقدمہ ہے، اسی مذکور اذلال موسیٰ لقوبہ والی غلبہ نما اسمی آدم دونوں میں، بعد ظاہر ہے معطوف علیہ میں جن جن میں قتل جہاد سے ہی چھوٹنے کا ذکر ہے اور معطوف میں جہاد کا بھی اہتمام فعل کا حق کا ذکر ہے، یہ دونوں باتیں ہی معصیت ہیں۔

نِسْباً اِسْمُیْ اَدَمَ سے قاتل و مائل حضرت آدم علیہ السلام کے فعلی بنے مرا ہیں، تو قاتل :- تھان کا ذریعہ معاش کا ٹھکانہ ہے اور مائل چھوٹے تھان کا ذریعہ معاش کا ٹھکانہ ہے۔

حسن نے کہا ہے کہ مذکور دونوں نفس فی امرائیکل کے قراءتے طرح صحیح اول ہے اسلئے کہ اسی آیت کے تحت میں بتایا گیا ہے کہ قاتل کو قتل کا طریقہ معلوم نہیں تھا، ایک ذمہ سے رہنمائی حاصل کر کے قتل کیا، دوسری امرائیکل کا اہتمام ہوتا تو قاتل کا طریقہ معلوم ہوتا چاہئے تھا اسلئے کہ غرور پائسین اس سے پہلے اذلال کر چکے ہوں گے۔ (روح المعانی، ملخصاً و مفصلاً)

قاتل و مائل کا واقعہ:

قرآن کریم میں دونوں کے تذکرے اور ایک کی مذکور قاتل ہونے کا ذکر ہے مگر یہ تذکرے مانی فی نفس اس کے بارے میں کوئی صحیح روایت نہیں ہے۔

تفسیر ابن جریر میں حضرت عبداللہ بن عباس اور عبداللہ بن مسعود علیہ السلام کی روایتیں ہیں ان کے مطابق واقعہ کا

اصل یہ ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کے زمانہ میں پہلی بہن کا نکاح ضرور ہوا جو نوح اسٹے کے بہن بنجائیں کے علاوہ اس وقت کوئی دوسری کس موجود نہیں تھی۔ لہذا اس قدر راجحہ کہ جی ہاں تھی کہ ایک بہن کے بھائی بہن کا نکاح نہیں ہوتا تو کہا گیا ہے کہ نسل کی بہن خود صورت تھی اور حائض کی بہن بد صورت، حائض کا نکاح تو نسل کی بہن سے ہوا تو نسل کا نکاح حائض کی بہن سے ہوا تو نوح تو نسل اس پر راضی نہ ہوا اور اپنی بی بہن سے نکاح پر مصر رہا تو حضرت آدم علیہ السلام نے یہ فیصلہ کیا کہ دونوں باہمی اللہ کی راہ میں نذر پیش کریں جس کی نذر قبول ہو جائے وہ خود صورت نر کی سے نکاح کرے۔ کہا گیا ہے کہ نسل کے ساتھ یہ ہونے والی لڑکی کا نام اقیما تھا اور حائض کے ساتھ بیوہ ہونے والی لڑکی کا نام لیوہ تھا۔

تو نسل اپنے ساتھ بیوہ لیوہ لائی لڑکی اقیما سے نکاح کر کے یہ مصر رہا تو حضرت آدم علیہ السلام نے دونوں کو خدہ رکھنے کا حکم دیا، تو نسل نے خدہ زار عمت کا پیش کرتے ہوئے کہہ دیا کہ میں نے اپنے نکاح سے ہر حائض چھین کر رکھ لی، کاپوش کرتے تھے تو وہ ایک عورت کا نام رکھا، اس زمانہ میں نذر قبول کئے جانے کی یہ عادت تھی کہ جس کی نذر قبول ہوئی تھی پہلی آگے آ کر اسے جلوا دیتی تھی چنانچہ نسل کی قربانی پر رکھا خداوندی میں مقبول ہوئی جس کی وجہ سے نسل کو حائض پر مس نہ ہوا جس کی وجہ سے نسل نے حائض کو قتل کرنے کی حقانیت اور ایک روز جب حضرت آدم علیہ السلام نے اپنے گھر میں سے نکلے تھے ان کی خدمت موجود تھی تو نسل نے حائض کو قتل کر دیا، بخدا دی قسم میں خداوندی مسعود سے روایت ہے کہ نسل نے سب سے پہلے قتل کا طریقہ یہ دیکھا لہذا اقیما سے نکاح ہونے والے قتل کا نذر نسل کے اہل گھر میں بھی تھا یہاں تک کہ اس وقت سے مردوں کو گولی مارنے کا طریقہ جاری نہیں ہوا تھا، اسٹے اللہ تعالیٰ نے ایک باہمی معرفت والی خاطر یہ سمجھا، تو نسل نے اس سے نفی کا طریقہ دیکھا کہ بہت جلد ہوا کہ میرے اندر ایک چادر کے برابر لگی لگی نہیں، حائض چھین کر لی کے حکم پر تھی اسٹے تو ان کو اس نے خدا کو اس بتایا، سو وہ بائیس و اضعاف کا مصیبت یہ ہے کہ اپنے ذاتی گناہوں کے عروج سے خون ناحق کا وبال بھی تیرے مذمہ ہوگا اور بعض حضرات نے جانی مصیبت کا مطلب یہ لیا ہے کہ قتل کا دوش دیکھو اس وقت ہوتا جب میں مجھے قتل کرتا جیسا کہ حدیث میں آتا ہے کہ تو قتل اور مقتول دونوں جہنم میں جائیں گے، صحابہ کرام نے عرض کیا تو قتل کا جہنم جانا تو کچھ میں آتا ہے مقتول جہنم میں کیوں جائیگا، آپ نے فرمایا کہ وہ بھی اپنے ساتھی کو قتل کرنے کا حصہ میں تھا۔

(بحار و مستدر)

اس موقع پر اس واقعہ کو ذکر کرنے کا مقصد:

یہاں اس واقعہ تو نسل و حائض کو ذکر کرنے کا مقصد یہود کو ان کی سازش اور حسد پر لطیف طریقہ سے عرمت کرنا ہے۔ یہ اللہ بن مسعود نے روایت کیا ہے کہ یہودیوں میں سے ایک مرد نے نبی ﷺ اور آپ کے خاص صحابہ کو کھانے کی دعوت پر بلایا تھا اور خفیہ طور پر یہ سازش کی تھی کہ اچانک ہم پر ہونے چاہیے۔ اس طرح اسلام کی جان کا لہریں گئے، لیکن اللہ کے فضل و کرم سے چند ہی وقت پر آپ ﷺ کو ان کی سازش کا علم ہو گیا اور دعوت پر تشریف نہ لے سکے، بلکہ یہ سازش

[illegible]

سید محمد

تذہیب: ایمان و تواضع سے نکلتی اس کے جذب سے رہا ہوا انسان کی اس وقت رہا، ایمان کی اس وقت

کے ذریعہ اس کا قلب عرش پر پہنچا جس کا مقصد ہوا کہ ایمان کی روشنی میں اس کے دل پر بلند ہوئے جیسے پہرہ پہنا کر

کے تمام کام میں اوج ہو۔ خوب سمجھو جان لوگوں کے لئے انسانوں کے خیر، ان کی فلاح کی اس کے لئے نہیں بلکہ اس کی

اور ادا کی جاتی ہے۔ اس میں کوئی شک کے ان کے جذب سے خوش ہیں، ان میں ہیں تو انہی ان کے لئے ان کو بھی اور ان کے

ان میں رہتے ہیں، اور وہ ہیں کہ ان کے لئے نقل ہو کر ان کی جگہ پر آئے۔ ان کے لئے ان کے جذب سے رہا ہوا اور وہ رہا ہوا

حوریت الفہم والمواضع اور العواطف اور ان میں موصول مبتدا، مثلاً بالشرط ہے ایمان کی وجہ سے اس کی تمام باتوں سے

اور وہ طافطوا ایدہ بھجما ہے، دونوں کے ہاتھ کاٹ دو یعنی ہر ایک کے داہنے ہاتھ کو گئے سے کاٹ دو اور ملتے نے بیان کیا ہے کہ وہ مقدار کہ جس کے عرض (پاتھ) کا تہ نہ پٹا چو تھا ہی دینا یا اس سے زیادہ ہے اور اگر وہ دو پارہ چوری کرے تو اس کا دایاں ہتھ نچنے سے کاٹا جائیگا، پھر دایاں ہاتھ پر دایاں ہتھ دھار اس کے بعد تقریری مزاوی جائے گی، یہ ان کے ترقو توں کا بدلہ ہے اور اللہ کی جانب سے ان کے لیے بطور سزا ہے، اور اللہ اپنے مہم میں غالب اپنی مخلوق کے در سے مہم نکلتے ہے جس سے وہ مصدریت کی جوت سے منصوب ہے پھر جس نے گناہ کے بعد توبہ کر لی یعنی سرفہ سے باز آیا، اور اپنے عمل کی اصلاح کرن تو اللہ اس کی توبہ کو قبول کرے گا اللہ معاف کرنے والا رحم کرنے والا ہے، (وَاللّٰهُ لَیُّدْعُوهُنَّ) کے لیے اللہ بخفوض و رحیم، سے تعبیر کرنے کا وہی مطلب ہے جو ماہیت میں بیان ہوا لہذا اسحاق کے (توبہ نہ کرنے سے نہ حق ائمہ میں سے قطع یہ ساقہ ہوگا اور نہ) (سرفہ) مال کی واپسی کا حق، البتہ ملت سے یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ اگر مسروق ملے نے قاضی کی عدالت میں مقدمہ پیش ہونے سے پہلے معاف کر دیا تو قطع ساقہ ہو جائیگا اور یہی اور مشافعی رحمہ اللہ کا مذہب ہے، کیا قاضیوں کا حق ہے؟ استہکم مقرر کے لئے ہے، کہ اللہ زمین و آسمان کی مملکت کا مالک ہے، جس کو خدا پ دینا چاہے خدا پ اسے کا اور جس کو معاف کرنا چاہے گا معاف کرے گا اور اگر اپنی پر قدرت رکھتا ہے اور میں میں توبہ اور مغفرت بھی داخل ہیں، اسے سوال آپ کے لئے ان لوگوں کا طرز عمل باعث درج نہ ہو کہ جو لوگ کفر کے بارے میں بڑی حیرانگی دکھاتے ہیں یعنی بڑی تجوی سے اس میں جبر ہو جاتے ہیں اور یہ بھی موقع پڑتے ہیں کفر کا اظہار کرتے ہیں خواہ وہ ان لوگوں میں سے ہوں میں یہ یہ ہے، جنہوں نے اپنے زبان سے کہا ہم ایمان لائے ہیں اصحابو اھل بیت سے متعلق ہے، ان کو وہ دل سے ایمان نہیں، انے اور منافق ہیں، ان لوگوں میں سے ہوں جنہوں نے یہودی مذہب اختیار کر لیا ہے، اور وہ اپنے لوگ ہیں کہ جو قیامت کے کان سے جھولی ہوتے سٹنے کے مادی ہیں جن کو ان کے مہار نے گھڑ لیا ہے، اور یہ وہ میں سے ان لوگوں کے لئے آپ کی جاسوسی کرتے ہیں جو آپ کے پاس نہیں آتے اور وہ اہل نیر ہیں، ان میں وہ شاہکی شدہ لوگوں نے نہ کیا تھا مگر ان لوگوں نے ان کے درم کے جانے کو نہ پسند کیا، چنانچہ ان لوگوں نے نبی قیامت آپ کی خدمت میں ان کا حکم معلوم کرنے کے لئے بھیجا، اور قیامت میں نہ کہہ قسم میں رد و بدل کرتے ہیں مثلاً آیت رب میں، اس کا صحیح مفہوم متعین ہونے کے بعد وہ مفہوم کہ جس کو اللہ سے متعین فرمایا ہے یعنی اس میں تبدیلی کر دیتے ہیں، اور جن لوگوں کو بھیجا ان سے کہتے ہیں کہ اگر ان حرف قسم یعنی کوڑے مارنے کا محمد فتویٰ دیں تو قبول کر لینا اور اگر (حرف کے مطابق) فتویٰ نہ دیں بلکہ اس کے خلاف فتویٰ دیں تو اس کو قبول کرنے سے اجتناب کرنا، اور اللہ جسے حقے گمراہی میں مبتلا کرنے کا ارادہ کرے تو تم اس کو اللہ کی گرفت سے بچانے یعنی اسے دوزخ کے لئے جگہ نہیں کر سکتے، یہ وہ لوگ ہیں کہ جن کے قلوب کو شکر سے اللہ کا پاک کرنے کا ارادہ نہیں ہے اور اگر اللہ تعالیٰ (پاک کرنے کا) ارادہ کرتے تو ضرور پاک ہو جاتے ان کے لئے دنیا میں رسوائی کے جزا کے ساتھ بڑی ذلت ہے اور ان سے کئے سخرت میں بڑا خدا ہے، اور یہ لوگ کائنات کا کھجور کے سٹنے والے اور حرام مال کے کھانے والے ہیں

والمسارق والمسارقة فاقطعوا ايديهما. (الآية)

سرقہ کے لغوی معنی اور شرعی تعریف:

قوموں میں ہے کہ کوئی شخص کسی سے چھوڑا مال کو بطور سہیہ یا ہبات سے پسپا کرے۔ اسے اسے سرقہ کہتے ہیں، اسکی سرقہ کی شرعی تعریف ہے، اس تعریف کی رو سے سرقہ ثابت ہونے سے پہلے ہی میں ضروری ہو گیا۔

اولیٰ یہ کہ وہ مال کسی فرد یا جماعت کی ذاتی ملکیت ہو، چوری نہ اس میں صورت ہو، نہ عورت کا شہر، نہ عورت کی بیوی کے گھر میں عورت کے حقوق میں ہو، جیسے اختلافی دلائل میں اشیر ہے اور اس سے اس میں چوری کی وجہ چوری نہ ہوگی، نہ مال کی مالکیت میں اس کا ہونا کے مطابق تعزیری سزا دے سکتا ہے۔

اوسری شرط، مال کا چھوڑا ہوا ہے، اس لیے چھوڑا کو ان کوئی شخص اسے مال ہے، اس پر بھی حد سرقہ چوری نہ ہوگی، چاہے وہ مال چھوڑا ہو یا ہوگا، اور اس پر تعزیری سزا بھی جاری کی جا سکتی ہے۔

تیسری شرط، چورات نہ ہے، جس سے لینے یا اٹھانے کی بات سے مراد وہ اس کو اٹھ کر لوٹے، تب بھی حد سرقہ چوری نہ ہوگی، مست کا اس پر تحقق ہے کہ کچھ چوری پر اسے حد ہوا تھا، چاہے حد سرقہ کا احکام کیا ہے، پر حد ہونا، یہی حد سرقہ کے لئے فرما، ”لا قطع علی عاتق“

مقدار مال سرقہ جس پر باتھ کا جائیگا:

”تپہ عاتق“ نے یہ حد ثابت فرمائی ہے کہ ایک رسول کی قیمت سے کم نہ چوری میں، چھوڑا مال ہے، ایک احباب کی قیمت بھی چھوڑا کے گھر یا مال میں بروایت عبد اللہ بن عباس، دھندلے دھندلے کی درہم اور بروایت ابن عمر دھندلے دھندلے تین درہم اور بروایت انس میں، ایک پانچ اور بروایت عائشہ دھندلے دھندلے، یعنی ایک درہم، دینی تھی، قیمت کا ذکر نہ کرتا، اب اس میں قیمت کے اعتبار سے نہ ملتا ہے، اسی اختلاف کی وجہ سے فقہاء کے درمیان کم سے کم تھپہ، مقرر کیا گیا ہے، اب اسے کہہ دو چھوڑا دھندلے دھندلے کے نزدیک سرقہ کا تھپہ اس درہم ہے، اور اس کا تھپہ دھندلے دھندلے، اتنا دھندلے دھندلے کے نزدیک چھوڑا چھوڑا ہے، جو اس زمانہ کے درہم میں تھپہ، مال (ادما) کی چھوڑا، دینی تھی، اب ایک چھوڑا، یہ تھپہ، درہم کے مساوی، ہوتا تھا۔

مفسرین حرام سے چوری کی جو سزا بیان فرمائی ہے، وہ اس میں دھندلے دھندلے کے نزدیک ہے، خلاف کے نزدیک چھوڑا چھوڑا چھوڑا، چھوڑا میں دھندلے دھندلے، اس سے چھوڑا کی قوت کا حکم اپنی سزا دینے کے مطابق تعزیری سزا دے گا۔

بہت سی اشیاء کی چوری میں ہاتھ نہیں کاٹا جاتا:

آپ ﷺ کی بیعت ہے کہ "لا یقطع منی ضرۃ ولا کمر یجعل اور نہ کاری کی چوری میں ہاتھ کاٹا جائے، الا قطع منی طعام" کھانے کی چیز اس میں قطع ہے نہیں ہے، ضرۃ عاتق فرماتی ہیں، "السریر یکن قطع السارق علی عہد رسول اللہ ﷺ منی الشئ، الذلۃ" یعنی معمولی چیز اس کی چوری میں کی جاتی ہے نہ اس میں ہاتھ نہیں کاٹا جاتا، الا قطع منی الطیر" پرندے کی چوری میں ہاتھ کاٹنے کی ہوا نہیں ہے، یہ حضرت عمرؓ کی جگہ سے لیا گیا ہے، یہ اس سے چوری کرنے والے ہاتھ ہاتھ لگی نہیں کاٹ، لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ ان چوریوں پر سزا سے کوئی سزا دی نہ جاتی ہے، مطلب یہ ہے کہ ان چوریوں میں ہاتھ نہ کاٹا جائے، حاکم جو مناسب سمجھے قہری سزا جاری کر سکتا ہے۔

اسلامی سزائوں کے متعلق اہل یورپ کا اوویلاہ:

اسلامی سزائوں کے متعلق اہل یورپ اسلام کی تہذیب سے متاثر لوگوں کا یہ عام اعتراض ہے کہ یہ سزائیں سخت ہیں، اس کے متعلق یہ بات پیش نظر رہنا ضروری ہے کہ قرآن کریم نے صرف پانچ جرموں کی سزائیں خود مقرر کیں ہیں، جن کو شرعی اصطلاح میں حد کہا جاتا ہے، (۱) زانیہ کی سزا دینا ہاتھ اور بائیں پیچ کاٹنا (۲) چوری کی سزائیں ہاتھ پٹنے سے کاٹنا، (۳) زانیہ کی سزا بعض صورتوں میں مائتہ کاٹنا اور بعض میں سنگسار کرنا، (۴) زانیہ کی جہونی تہمت لگانے کی سزا اسی (۸۰) کوڑے کاٹنا، پانچویں (۵) حد شرعی شراب نوشی کی ہے اس کی سزا بھی اسی کوڑے سے ہے، مذکورہ پانچ جرائم سے سوا دیگر تمام جرائم کی سزا حد کم وقت کی صوابدید پر ہے، اس کے علاوہ مذکورہ پانچ جرائم میں بہت سی صورتیں ایسی نکلیں گی کہ ان میں حد و شریعہ کاغذ نہیں ہوگا، بلکہ صوابدید کے مطابق قہری سزائیں دی جائیں گی۔

اسلامی سزائوں کا مقصد:

اسلامی سزائوں کا مقصد نہ اور سزا نہیں ہے، اسناد و جرم اور اس میں عامہ کو قہر کرنا ہے، شرعی سزائوں کے نفاذ کی غوریت شہر و ندرت آتی ہے، یہ معاملات میں حدود و جرائم بھی قہری سزائیں جاری ہوتی ہیں، لیکن اگر حدود کی شرائط ان تکلیفوں کے ساتھ جرم ثابت ہو جائے کہ جو خبریت مشکی سے قہر جرم کو ایسی خبر تاکہ سزا دی جاتی ہے جس کی جہت لوگوں کے قلب و سامع پر مسدود ہو جائے، اور اس جرم کے تصور سے بدن پر سزا و طاری ہو جائے، اختلاف مرید قہری قوانین کے کہ وہ جرائم پیشہ لوگوں کی نظر میں ایک تکمیل ہیں، پیش خانہ میں پیشے ہوئے بھی آکھ و اس جرم کو اور زیادہ بھر طریق سے کرنے کے پروگرام بناتے ہیں اور جن سے رہائی پانے کے وقت وہ کرکراتے ہیں، ہماری جگہ غلط دہلی جائے ہم بہت جلد وہیں آنے والے ہیں۔

إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ لِّأُولِي الْأَبْصَارِ يَعْلَمُوا بِمَا نُحْكِمُهَا لِّلنَّبِيِّينَ مِنْ سِوَى التَّوْرَةِ
الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِ اللَّهِ الْكَاتِبِينَ هَٰؤُلَاءِ أُولُوا الْأَرْحَامِ مِنْكُمْ وَالْأَخْيَارُ الْمُنِيبُونَ هَٰؤُلَاءِ
الَّذِينَ اسْتَحَقُّوا السُّبْحَةَ عَلَيْهِمْ السَّلَامَةُ وَالسَّلَامَةُ عَلَيْهِمْ مِنْ رَبِّكَ اللَّهُ لَا يَذُنُّهُ وَلَا تَوَافِقُهُ شَهَدَاتُهُ
أَنَّهُ عَلَىٰ فَلَا تُخْشَوُا النَّاسَ إِنَّمَا يَخْشَوُ اللَّهَ مِنْ أَجْلِ اللَّهِ الْيَهُودُ فِي الْإِسْلَامِ مَا عَدَلَكُمْ مِنْ ثَمَنٍ مِّمَّا بَاعْتُمْ عَلَيْهِ قُلُوبَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَأَرْحَمَ وَعَزَمِدَ وَالْحُسْبُودُ مِنْ كِتَابِهِ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَنْفُسُكُمْ
عَمَى كِتَابُ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ هَٰؤُلَاءِ وَكَتَبْنَا مَرَاتِبَ عَلَيْهِمْ فِيهَا أَى
النُّورِ أَنَّ النَّاسَ تَعْلَمُ بِالنَّاسِ إِذَا كَتَبْنَا وَكَتَبْنَا وَكَتَبْنَا وَكَتَبْنَا وَكَتَبْنَا وَكَتَبْنَا وَكَتَبْنَا وَكَتَبْنَا
بِالْأَذُنِ وَالْحَقُّ شَعْبٌ بِالْحَقِّ وَمَنْ يَرَاهُ فَيَرْفَعُ فِي الْأَعْيَادِ وَالْجُزْءِ وَالْجُزْءِ وَالْجُزْءِ وَالْجُزْءِ
النَّاسِ كَيْدَ وَالْجُزْءِ وَالْجُزْءِ وَالْجُزْءِ وَالْجُزْءِ وَالْجُزْءِ وَالْجُزْءِ وَالْجُزْءِ وَالْجُزْءِ وَالْجُزْءِ
عَمِيهِمْ هَؤُلَاءِ لِي شَرَعَ قَسَمٌ قَسَمٌ قَسَمٌ قَسَمٌ قَسَمٌ قَسَمٌ قَسَمٌ قَسَمٌ قَسَمٌ قَسَمٌ قَسَمٌ قَسَمٌ قَسَمٌ
أَنَّهُ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِي الْإِسْلَامِ وَالْجُزْءِ وَالْجُزْءِ وَالْجُزْءِ وَالْجُزْءِ وَالْجُزْءِ وَالْجُزْءِ
أَنفُسُكُمْ أَى السَّيِّئِ بِيَسَىٰ إِنْ مَرَّ بِمَوْضِعٍ مِنَ الْمَوَاقِفِ يَذُنُّهُ مِنَ التَّوْرَةِ وَأَنفُسُكُمْ أَى السَّيِّئِ
أَصْلَاحُهُ وَلَوْ أَنَّ بِيَانَ لَّا حَكَمَ وَمُضْطَرَفًا خَالٍ لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ سَمَاعٍ مِنَ الْأَحْكَامِ
وَعُدَى وَمَوْجِبَةً لِّلنَّبِيِّينَ وَلَمْ يَلْحَقْ أَهْلُ الْإِسْلَامِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ مِنَ الْأَحْكَامِ وَمِنْ أَوَّلِهِ
يَحْكُمُ وَكَتَبْنَا مَرَاتِبَ عَلَيْهِمْ مَعْمُولَ الْأَمْرِ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ
وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ بِالْحَقِّ الْكِتَابَ أَمْرًا بِالْحَقِّ مُعَلِّقًا لِّأُولِي الْأَلْبَابِ لِيُذُنَ اللَّهُ فِيهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهِمَّةً
شَعْبًا عَلَيْهِ وَكَتَبْنَا مَرَاتِبَ عَلَيْهِمْ شَيْءٌ أَهْلُ الْكِتَابِ إِذَا رَأَوْا أَمْرًا مِنْ أَمْرِ اللَّهِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ
إِلَيْكَ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عِدَّةً غَسَّاقًا كَيْفَ لَمْ يَكُنْ جَلَلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ شَرَعَ شَرَعَ وَمِنْهَا
صَرَفَ وَاجْتَهَدَ فِي أَمْرِ النَّاسِ عَلَيْهِ وَأَوْشَكَ اللَّهُ لِيَعْلَمَ لِقَاءَهُ وَجَدَهُ عَلَى شَرَعٍ وَاحِدٍ وَلَكِنْ مَرَّكُمْ
فَرَفَ لِيَعْلَمَكُمْ بِخَيْرٍ كَيْفَ فِي مَا أَنْزَلَ مِنَ الشَّرَاحِ السَّخِيفَةِ لِيَسْطَرَّ السُّلْطَانُ بِكُمْ وَالْعَمَى
فَالْيَقُولُ النَّبِيُّ سَارِعًا إِلَيْكَ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ هَٰؤُلَاءِ
وَيَخْرُجُ كَلَامُكُمْ وَلِي حَكَمَ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحِدَهُمْ أَنْ لَا يَفْقَهُوا تَعْلُومَهُمْ
عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنْ تَوَلَّوْا عَنِ الْحُكْمِ الْمُنَزَّلِ وَإِذَا عِدَّةٌ فَاحْكُم بَالِ مَا يُدُلُّهُ اللَّهُ لَكُمْ لِيُحْيِيَكُمْ
فِي الدُّنْيَا وَبَعْضُ دُورِهِمْ أَمْرًا أَمْرًا أَمْرًا أَمْرًا أَمْرًا أَمْرًا أَمْرًا أَمْرًا أَمْرًا أَمْرًا أَمْرًا
وَلِي حَكَمَ مِنَ النَّاسِ الْفَاسِقُونَ هَٰؤُلَاءِ هَٰؤُلَاءِ هَٰؤُلَاءِ هَٰؤُلَاءِ هَٰؤُلَاءِ هَٰؤُلَاءِ هَٰؤُلَاءِ هَٰؤُلَاءِ هَٰؤُلَاءِ

کیا ہے کہ جس پر تم چھو، اور اگر خدا چاہتا تو تم کو ایک امت بھی بنا سکتا تھا ایک شریعت کے لئے، لیکن اس نے تم کو مختلف فرقے بنایا تاکہ وہ تم کو ان شرائع مختلفہ میں آزمائے جو تم کو دی ہیں تاکہ وہ تم میں سے فرمانبردار اور فرمان کو دیکھے، لہذا یہاں میں میں سبقت کرنے کی کوشش کرو لیکن اس کی طرف جلدی کرو تم سب کو بحث کے بعد خدا ہی کی طرف چلتے کرنا، ہے پھر وہ تم کو اس کی اصل حقیقت بتا دے گا جس میں تم اختلاف کیا کرتے تھے یعنی اپنی امور میں، اور تم میں سے ہر ایک کو اس کے عمل کی جزا دے گا اور آپ ان کے درمیان نازل کردہ خدائی قانون کے ذریعہ فیصلہ کرتے رہتے اور ان کی خواہشات کی پیروی نہ کیجئے اور محتاج رہتے کہ کہیں یہ لوگ آپ کو ان میں سے جو آپ پر اللہ نے نازل کی ہیں بعض باتوں سے منحرف نہ کریں، یہاں اگر یہ لوگ نازل کردہ علم سے انحراف کریں اور ان کے علاوہ کا قصد کریں تو کچھ لوگ اللہ سے ان کے بعض گناہوں کی پاداش میں جن سے وہ مر ٹک رہے ہیں ان کو دنیا ہی میں مصیبت میں مبتلا کرنے کا ارادہ کر ہی لیا ہے، ان میں سے انحراف بھی ہے اور ان سب کی سزا تو آخرت میں دے گا، اور یہ حقیقت ہے کہ ان میں سے اکثر لوگ فاسق ہیں، اگر یہ (خدائی قانون) سے انحراف کرتے ہیں تو کیا یہ پھر جاہلیت کا فیصلہ چاہتے ہیں (یہودیوں، یا وہابوں، کے ساتھ ہے، اور انتہاء اسلام کا رویہ ہے، حالانکہ وہ لوگ اللہ پر ایمان رکھتے ہیں ان کے نزدیک اللہ سے بھرتی فیصلہ کرنے والا کوئی نہیں ہے، اور اس ایمان کو خاص طور پر اس لئے ذکر کیا گیا کہ وہی اس (فیصلہ میں) غور و فکر کرتے ہیں۔

حَقِيقَةُ تَرْكِ بَعْضِ سَبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

- فَوَائِدُ :** الَّذِينَ هَافُوا، اس کا تعلق یہ حکم سے ہے یعنی یہودیوں سے حقائق فیصلے کرتے تھے۔
- فَوَائِدُ :** الَّذِينَ اسْتَلَمُوا، الَّذِينَ کی صفت ہے۔
- فَوَائِدُ :** الْمَوَالِيُونَ، یہ خلاف قیاس رب کی طرف نسبت ہے، دواء کے کہہ دے ساتھ بھی دوا چاہا ہے۔
- فَوَائِدُ :** الْأَحْبَاءُ، یہ کسر و افزائے سے تشریح کی جاتی ہے بمعنی ختم ہوا، نہ کہا ہے کسر و فصیح ہے یہ تفسیر سے، خواہ ہے بمعنی حسین۔
- فَوَائِدُ :** اسْتَفْطَظُوا، اسْتَفْطَظُوا سے ناشی قبول حج مذکر ماب وہ تہجیر مقرر رکھے گئے، یعنی اس بار کو حکم یا مہیہ تھا کہ وہ قورات کی تحریف سے حفاظت کریں۔
- فَوَائِدُ :** وَلِيَّ لِرَأْفَةٍ بِالرَّفْعِ لِي الْأَرْفَعَةُ، یہ وہی جگہ مبتداء و خبر ہونے کی وجہ سے ایک قرات میں مرفوع بھی پڑھا گیا ہے۔
- فَوَائِدُ :** يَفْضَلُ، فَيَضِلُّ، فَيَضِلُّ کی تفسیر يَفْضَلُ سے کرنے کا مقصد مل کو درست کرنا ہے۔
- فَوَائِدُ :** نَحْوَ ذَلِكَ، کَالشَّافِعِيِّ وَالْإِسْبَحِيِّ وَالْمَدَائِنِ، اور اس دہم میں ہر ایک اور مسادات ممکن نہ ہو مثلاً دہم کا دینا یا ہن کے کسی حصہ سے گوشت کا دینا یا دینا یا دینا اس میں چونکہ مسادات ممکن نہیں ہے اس لئے حاکم دہم کا فیصلہ معیار رکھا۔
- فَوَائِدُ :** هِيَ بِالْفَصَاحَةِ بِلَا مَنَاسِيٍّ مِنْ نَفْسِهِ، یہ تفسیر انما شامی رحمہ اللہ تعالیٰ کے مذہب کے مطابق ہے، اور نہ اس میں اختلاف

خود بخود حق کے نزدیک خُصِّصُف کے معنی صوف کرنے کے ہیں یعنی اُمرِ مقبول کے درجہ ملنے کا قصاص صوف کرنا تو یہ حق میں صوف ہے۔

فَلَا تَزِرُ

یہاں فلانہا محذوف ملنے سے کیا فائدہ ہے؟

جواب: تاکہ فلانہا پر اس کا صلف بھی نہ پڑے۔

فَوَلِّهَا: منصب لیجئے، زمین کے بعد ان مقدروں میں سے جو حکم منسوب ہے۔

فَوَلِّهَا: عطفاً علیٰ مَقْعُولِ آئینہ، اور وہ مفعول مقدر ہندی و معطوفہ ہے، آئینہ کا مفعول ہونے کی وجہ سے منسوب ہے، تقدیر عبارت یہ ہوگی یُوَ آئینہ، اِنْجِلِلْ لِلہِدی وَالنور عطفاً و حکم پھر یہ۔

تَفْسِیرُ وَتَشْرِیْح

اِنَّا اَنْزَلْنَا النُّوْرَ اَلِیْہَا حُکْمُ اللّٰہِ، سب چیز آیت کے شان نزول کے سلسلہ میں سرزنش کا ایک قصصی جہر پر ان اہل حاکم نے ان میں اس کے حوالہ سے بیان کیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے زمانہ میں تواریک کا بنام پر نام سمجھ جاتا تھا اور میں ہی قیس اور دیگر چند یہودیوں کا ایک وفد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں قریب دی کے اردو سے نہ ضرور ہوا، اور ایک فرضی مقدمہ میں آپ سے خط فیصلہ کرنا ہی باعتراب سے منع فرمایا اور فرمایا کہ تواریک میں اس مقدمہ کا حکم تکمیل ہوا ہے اس کے بعد حق فیصلہ کر دے اسی دوران میں آپ کو آگاہ کرنے کے لئے یہ آیت نازل فرمائی، جس کا مفہوم یہ ہے کہ اگر یہ لوگ آپ سے اپنے مقدمہ کا فیصلہ کرنا ہی چاہیں تو آپ عدلی و انصافی سے فیصلہ کریں اللہ کو یہی پسند ہے، اس میں لوگوں کو انصاف منظور ہوتا تو یہ لوگ تواریک کے ان احکام سے اُخلاف نہ کرتے جن پر تمام انبیاء یعنی اسرائیل اور یونس و ابراہیم، کا عمل رہا ہے، اسی آیت میں آپ کو حکایت کے زمانہ کے یہود سے ان کے اسلاف کا طرز عمل یاد دلایا گیا تھا، باجائے کہ تواریکوں کو اپنے ہاتھ سرسراہ لوگوں کے ڈر سے و باہر ادا سے دشمن بننے کے لالچی سے تواریک کے احکام بدلنے کے بارے میں اللہ تعالیٰ کے خطاب سے ڈرنا چاہئے اور نہ تیار و شمار انکے مابقی کے منکر میں ہو گا، اگرچہ مذکورہ تواریک یہود کے بارے میں نازل ہوئی ہیں لیکن اس امت میں سے بھی اگر کوئی دانشور قرآنی آیت کا منکر ہو اور اس میں تحریف نہ کرے تو وہ بھی اسی قسم میں داخل ہوگا، اور اگر کوئی شخص قرآنی آیت کے حق ہونے کے اقرار کے باوجود اس پر عمل نہ کرے تو گناہگار ہوگا۔

وَکَتَبْنَا عَلَیْہِمْ فِیْہَا اَنْ النَّفْسُ بِالنَّفْسِ (الایۃ) سب آیت میں یہودی اس کا رستائی کا بیان تھا کہ انہوں نے تواریک میں آیت رجم کا انکار کیا تھا، اس آیت میں ان کی دوسری کارستانی کا ذکر ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ تواریک کے حکم کے مطابق ان پر قصہ میں فرض تھا، لیکن یہود کے بعض قبیوں نے اس پر عمل چھوڑ دیا تھا، اور اپنی طرف سے حکم الہی کے برخلاف ایک اور دستور گمراہ کیا تھا۔

شان نزول:

تیسرا اہم جزیر اور تیسرا اہم شیخ اہل زبان میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اہل یہودیہ عام میں تو مسلمان ہو گئے تھے مگر باطن میں اسلام کے مخالف تھے، باطن میں یہود تھے۔ یہودیوں کو سچا مسلمان سمجھتے تھے، جس کی وجہ سے ان کے دلی اور کبر سے اہل حق کے لئے سخت دشمنی تھی اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ یہ لوگ دین اسلام کا مذاق اڑانے والے اور مسلمانوں کی تشکیک کرنے والے ہیں لہذا ان سے دلی دُشمنی اچھی نہیں۔

واللہ اعلم بالصواب، اہل زبان اور اہل باطن کے خلاف یہ روایت کی ہے کہ جب یہود میں اذان ہوئی تھی تو آپؐ نصرانی مسلمان محمدؐ رسول اللہؐ تشریف لے جاتے تھے کہ ان کے لئے نماز کو پڑھنے میں آپؐ کی ضرورت نہیں تھی۔ آپؐ کی ضرورت کے لئے وہ اس کے لئے وہاں سے جیل میں آتے تھے۔ تو راستہ میں یہ بات سنا لی تھی کہ آپؐ کے پیروں میں سے جس نمی کا بخور ہوتا ہے وہاں سے وہ بھی تشریف لے جاتے ہیں۔ اس کے باوجود اس نصرانی نے اللہ تعالیٰ کے رسول کی شان میں کُتلی کی کہ یہ اللہ تعالیٰ کی تخلیق ہوئی۔

قال با اهل الكتاب اهل الطبوع من الايمان اعماء (یعنی) اہل کتاب یہ تو بہت سے ایمان چاروں طرف سے پہنچ رہے ہیں۔ ان کے سوا چوتھوں کی عدم اہمیت اور ان سے پہنچتا ہوا ایمان ہوئی کہ وہ ایمان پر ایمان رہتے ہیں۔ ایمان یہ بھی کوئی تصور اور عیب کی بات ہے، البتہ ہم تمہیں بتاتے ہیں کہ بدترین اور قابلِ نفرت کون کون ہے؟ یہ وہ لوگ ہیں کہ جن پر اللہ کی لعنت اور غضب ہوا جن میں سے بعض کو اللہ نے بخود بلا کر بلا کر ایمان دیا اور جنہوں نے اللہ تعالیٰ کی پکار کی، ان آیتیں ہیں قرآن پر وہ جو تو صرف کھڑے تھے کہ یہ کون کی جارہے ہیں اور وہ کون لوگ ہیں؟ یہ تو یہی نہیں ہو؟ یاد ہے کہ یہود کے اسلاف کو یوم السبت کی خلاف ورزی کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے ان کے جوانوں کو بیکار اور بے روزگار کر دیا تھا۔

شان نزول:

معتبر سند سے تیسرا اہم جزیر میں ہے کہ باطن میں یہود آپؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور سوال کیا کہ آپؐ کون کون نبیوں کا رشتہ مانتے ہیں، آپؐ نے فرمایا کہ میں ان کے لئے رسول ہوں اور ان کے لئے حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور دوسرے نبی، ان کے لئے یہود حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا رشتہ مانتے ہیں۔ یہودیوں کے لئے یہود اور بہت چڑے اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔

واللہ اعلم بالصواب، اہل باطن جب اللہ کے اسلام کے ساتھ آپؐ کی خدمت میں آتے ہیں تو کفر سے آتے ہیں۔ مرنے سے مراد یہی ہے کہ وہ اس سے ہٹتے ہیں۔ آپؐ کا جتنا نبی بھی تھا وہی کتبہ بھی ان کے منہ سے نکلتا تھا۔ ان لوگوں پر کچھ اور نہیں کرتی اس لئے کہ ان کے دل کفر و فتنہ کی گندگی سے آلودہ ہوتے ہیں، آپؐ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونے کا مقصد ہدایت کا حصول نہیں بلکہ فریب اور دھوکا ہوتا ہے۔ اور یہ وہی ہے کہ ان سے کتنی باتوں کو پہنچا دیا ہے۔ آپؐ نہیں کہ ان میں سے کچھ لوگ کہہ دے کہ

کاموں اور نظم و انضام کی طرف دیکھتے ہیں اور صرف اس قدر غور کرتے ہیں کہ کیا وہ شکر ہے۔

[illegible]

قدرت کے باوجود امر بالمعروف اور نہی عن المنکر سے غفلت بڑا جرم ہے:

ترجمہ: ادا دانا دانی چھو وغیرہ میں "فتح سندھ" میں جو روایتیں اس باب میں نقل ہوئی ہیں ان کا اس سلسلے میں کہ جو کوئی "چھو" دانی کسی پرے کوئی کو کوئی پرانکا نہ کرتے، "تھیکہ" دقتہ، "تے" وہ جو وضع نہ کرے تو اس کو، "نیاس" میں وضع نہ کرنے کا بال ضرور چھکتا ہے۔

شماره اول

وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُوبَةٌ. طبعی دنیا پر اٹھنے والے جو شاہانِ قزاق اس آیت کا منہ سے جھڑکا تو ان کے لیے یہ آیت سے بڑی کیا ہے اس کا ماحصل یہ ہے کہ جس نے جو یہود نے قبول کیا ہے ان کا سر اور ان کا ایک ہر سے یہودی سے جس کا وہ پادشاہ بن گئے تھے ایک اور یہودی کے خلاف سے ان کے لیے اور جو شیخی بڑی قیام کا دھڑکا ہے اس کے کہ غلوہ ہوا ہے۔ اور غفلت ہو گئی ہے اس پر یہ آیت کا اس پر فرمائی ہے۔

[illegible]

لیے کہ اللہ تعالیٰ نے میری خلافت کر دی ہے اور وہ تمام یقین رکھو کہ اللہ کا کروں گا (تہجد کے وقت چوبیس کا مسمیٰ کی بارگاہ)۔ آپ کہہ دیجئے کہ اس کتاب کے مقتضایہ پر جو قلم نویس کو جب تک کہ قرأت اور تفسیل اور اس کے (ادکار) پر جو قلم نویس کو کہہ دیجئے کہ جب تک کہ میری طرف سے نہیں ہے تو اس کے لیے صبر کرو کہ وہ اس میں ہے اس پر عمل کرو اور ان (احکام میں) میری بصیرت پر عمل کرو اور ان کی شمول ہے جو قرآن آپ کی ہر آپ کے ہر آپ کی طرف سے کامل کیا ہے وہ ان میں سے بہت سوں کی فحاشی اور غرضیں اللہ کی کر کے ان کے مغرب ہونے کی وجہ سے اگر مگر تو مگر آپ کے یہاں نہ اسے تو آپ انہوں نے اس میں کئی پر غم نہ وہ نہ ہوں اس میں کوئی شک نہیں کہ (خود) مسلمان ہوں یا یہودیت اختیار کرنے والے ہوں اور وہ یہودی ہیں بہت کم ہے اور سبلی اور نصاریٰ (یادوں) (اصحابی) یہود کا ایک فرقہ ہے۔ میں ان میں بہت کم ہے۔ ان میں سے جو بھی اللہ پر اور معاشرت پر حقیقت میں ایمان لایا اور ایک کلمہ نہیں کر کے تو آخرت میں نہ ان پر خوف ہوگا اور نہ (فلا خوف علیہم ولا هم یحزنون) بہت کم ان کی خبر یہاں ہے۔ ہم نے انی امرا میں سے اللہ پر اور اس کے رسول پر ایمان، نے کاپیت ہمد وقت اور ہم نے ان کی طرف بہت سے رسول بھیجے (آخر) بہت بھی ان کا کوئی رسول ان کی خواہشات میں سے خلاف حق کرنے پر آپ تو اس کی مخالفت کی۔ ان میں سے بعض کی مخالفت کی اور میں میں سے بعض کو قتل کر دیا۔ یہی کہ حضرت زکریا علیہ السلام اور یحییٰ علیہ السلام کو اور انہوں نے بچے کے بغیر اولاد سے جمیع دعوت میں حاضر کے طور پر ہے اور انو اصل کی۔ یہ ہے بھی تصور ہے اور وہ یہ مخالفت یہ کہنے کہ کوئی فکر نہ نہ نہ ہوگا۔ ان کے رسولوں کی مخالفت اور ان کی وجہ سے ان پر کوئی مذہب قیام نہ ہوگا (ان کی کوئی) دفع کے ساتھ ہے اس صورت میں ان میں میں انہیں ہوا اور نسب کے ساتھ بھی ہے اس صورت میں ان میں ہوا ان کی کوئی (بعض ان قطع ہے حق سے نہ ہو گئے کہ اس کو دیکھتے ہیں اور اسی کے ساتھ ہے ہر وقت کے یہاں انہوں نے تو یہی قیام اللہ نے ان کی تو یہی کہ وہ یہ وہ ان میں سے ان کو اللہ سے ہم سے ہو گئے اور کلیمہ صلیو صلیو کی حقیقت سے بدل ہے یہ لوگ جو دھارے میں اللہ و سب جہاد دیتے ہیں ان کی سزا ہوگی۔ چنانچہ ان لوگوں نے غریب جنہوں نے کہا کہ وہ بھی ان میں سے ہے۔ اسی قسمی قیامت بخیر بھی ہے۔ اور ان سے کچھ اختلاف ہے کہ ان سے کہتی امرا میں اللہ کی بندگی کرو اور میرا بھی مذہب ہے اور تمہارا بھی مذہب ہے۔ کیونکہ میں بندوں میں سے ہوں۔ انہوں نے کہا کہ میں اللہ کی بندگی کروں گا اور اللہ کا شریک نہیں ہے اس کے لیے جنت اور آسمان یا جہنم میں اس کے ساتھ پر بندگی لگا دی۔ اور میں کا اللہ کا دوزخ ہے اور ایسے حالوں کا کوئی حد نہ ہوگا کہ ان کو اللہ کے مذہب سے جدا نہ ہو۔ میں نہ اللہ نے یقیناً ان لوگوں نے غریب جنہوں نے کہا کہ اللہ تمہیں معبودوں میں سے ایک ہے یعنی ایک اللہ اور وہ سب کے وہی ہے اور ان کی والدہ یہ ساری کا ایک فرقہ ہے حالانکہ ایک خدا کے سوا کوئی خدا نہیں اور یہ لوگ حقیقت کی جہاں سے ہار نہ آئے اور توحید کے قائل نہ ہے تو جس نے ان میں سے غریب ہوگا مگر غریب تمام رہا ہوگا تو ان کو اور اس کے ساتھ ہی رہا ہے تو پھر کیا ملگ ان کی کہی ہوئی باتوں کے بارے میں اللہ سے تو یہ نہ کہ ان سے اور اس سے معافی نہ ہوگی کہ اللہ اس سے جس کے تو یہی

اور بخیر کرنے والے اور ان پر رحم کرنے والے ہیں۔ صحیح انی مراد اس نے سوائے جو شخص کہ وہ ایک رسول ہیں ان سے پہلے بہت سے رسول گذر چکے ہیں جو بھی ان کی طرف گذر جائیں گے وہ موجود نہیں ہیں جیسا کہ انہوں نے مان رکھا ہے۔ نہ تو وہ نہ گذرتے، ان کی والدہ ایک راستہ باز عورت تھی بعد ازاں اس میں مداخلت کرنے والی، اور وہ دونوں کھانا کھاتے تھے جس طرح دیگر جاندار کھاتے ہیں اور نہ ایسا نہ وہ معبود نہیں ہو سکتا اپنے سب سے پہلے خدایہ کی عبادت سے اور اس سے پہلے ان کے خدایہ کے ہونے کی عبادت سے۔ ایسا عجب کہ ہے کہ ان سے کہے اپنی وحدانیت پر شکی نکلیاں ہیں کرتے ہیں پھر وہ عبادتِ حق کو کرنے سے باز ہو جاتے ہیں۔ یہ سب سے پہلے سے جاری ہے۔ ”آپ ان سے کہو کہ کیا تم اللہ کو چھوڑ کر دوسرے کی بندگی کرتے ہو جو تمہارے نہ تھے نہ ہو گا، نہ کہ ہے اور نہ ہی ہو گا۔ تمہاری سب سے پہلی باتوں کا سناؤ اور سب کے انہوں کا چاہئے والا ہے، تخلیق کر کے لئے ہے، گواہی اہل کتاب پر، انصاف کی حق اپنے دین میں ظاہر کرنا یعنی اپنے دین سے باہر سے حد سے تجاوز نہ کرنا۔ دین پر جو کسی شخص نے مداخلت کی تھی وہ ان کے دین سے باہر ہے۔ نہ کہ انہوں نے ان لوگوں کے خیالات کی پیروی نہ کرو جو تم سے پہلے اپنے خدایہ سے گمراہ ہو چکے ہیں اور وہ ان کے اطراف میں، اور بہت سے لوگوں کو گمراہ کر چکے ہیں اور وہ راستے سے ہٹ گئے تھے یعنی رافضیہ سے مسلمانانہ فی الواقعیت سے ہٹ گئے۔

حَقِيقَةُ تَحْكِیْکِیْ سَبِیْلِیْ لِنَفْسِیْ فِیْ اَوَّلِیْ

قَوْلَانِ: اِن کَلِمَتَانِ بَعْضُهُمَا کَلِمَتَانِ کُلُّهُمَا، یہ دو صلاحتِ واقع ان کی صفت ہے۔

قَوْلَانِ: اِنَّ یُظَنُّوْا، اس جملہ کو قدر مانئے گا مگر ایک سہل مقصد کا جواب آئے گا۔

یَنْجُوْا، اللہ تعالیٰ کے قول ”وَاللّٰهُ یُعْصِلُکُمْ مِنَ الْعَامِ“ کا مطلب ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ پر بلائیں گے کوئی انسان کی جانب سے برہمن کی کُرم سے محفوظ رکھیں گے۔ یہاں تک آپ پر بلائیں گے کہ انہوں کی طرف سے کوئی نہ پہنچی تھی، مگر خداوند کا اصرار میں آپ کے چہرہ انور کا روشنی ہو جائے آپ کی رہائی مبارک کا ثواب جانا فرمادہ ہو۔

جَوَابُ: حضرت سے مراد قول سے حفاظت ہے تاکہ مطلقاً کُرم سے حفاظت ہذا آپ کوئی اعتراض نہیں۔

قَوْلَانِ: مِنَ الدِّیْنِ مُعْتَقِدْہِ یہ دوں مقصد کا جواب ہے۔

یَنْجُوْا، یہ دو نصاریٰ دشمنین کہتے ہیں کہ یہ قریبی شکی نہیں ہو درست نہیں ہے اس لئے کہ اللہ جس دین و دھرم پر تھے وہ بھی قایم رہے گی ان کا جواب دے۔

جَوَابُ: شکی سے مراد اللہ دینِ اللہ ہے، نہ کہ ان کا اختیار کُرم و دین و دھرم۔

قَوْلَانِ: الضَّیْمِلُوْا، حسابی، ان اشیاء سے اسم و فعل دین سے قاری ہونے والا، جب کوئی نفس اسلام کا تو عرب کہتے ہیں صفا، اور دین سے نفی کیا ہے فرق اس نام سے اس لئے موسوم ہوا کہ وہ یہودیت اور نصرانیت سے علی آرتہ دونوں کی پرستش کرنے لگے

ان کا ترجمہ ان ہے، اور الحق صابی اسی فرقہ سے تعلق رکھتا تھا۔

﴿قُلُوبِهِمْ﴾: اِنَّ الْمَلِئِينَ اَعْمُوْا، اس جملہ میں نو ترتیبیں ہوتی ہیں ان میں سے آسان تین ترتیبیں ممکن جاتی ہیں۔

① اِنَّ حَرْفِ شَبِّ اَنْطَلَعَ مِنْهُبِ الْمَلِئِينَ اِمَامِ مَوْصُولِ اَعْمُوْا صِلَہٗ مَوْصُولِ سِلَہٗ عَلِ کر، اِنَّ کا اسم، فِلا عِوَفِ عَلَیْہِمْ وَلَاہِرِ حِزْوُوْنَ، جملہ ہو کر اِنَّ کی خبر ہو رہی ہے۔

وَالَّذِیْنَ هَادُوْا وَالْمُصَاصِبُوْنَ وَالْمُضَارِیْ مِنْ اٰمَنَ بِاللّٰہِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ وَعَمِلْ صَالِحًا فَلَا عِوَفَ عَلَیْہِمْ وَلَاہِرِ حِزْوُوْنَ۔

② اَوْدَعَ حَرْفِ فِی الَّذِیْنَ اِمَامِ مَوْصُولِ هَادُوْا صِلَہٗ مَوْصُولِ سِلَہٗ عَلِ کر، طُوفِ طِیْہِ وَوَالْمُصَاصِبُوْنَ مَعْطُوفِ طِیْہِ وَالْمُضَارِیْ مَعْطُوفِ تِیْہِ مَعْطُوفَاتِ عَلِ کر مَبْدُلِ مِنْ مَنْ اٰمَنَ بِاللّٰہِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ جِہٖ ہو کر مَعْطُوفِ طِیْہِ وَعَمِلْ صَالِحًا مَعْطُوفِ مَعْطُوفِ طِیْہِ عَلِ کر مَبْدُلِ، مَبْدُلِ مَبْدُلِ مِنْ سِلَہٗ عَلِ کر مَبْدِلِ، فِلا عِوَفِ عَلَیْہِمْ وَلَاہِرِ حِزْوُوْنَ، جملہ ہو کر مبتداء کی خبر ہے۔

③ اِنَّ حَرْفِ شَبِّ اَنْطَلَعَ الْمَلِئِیْنَ اِمَامِ مَوْصُولِ اَعْمُوْا صِلَہٗ مَوْصُولِ سِلَہٗ عَلِ کر، مَعْطُوفِ طِیْہِ وَوَالَّذِیْنَ اِمَامِ مَوْصُولِ هَادُوْا صِلَہٗ مَوْصُولِ سِلَہٗ عَلِ کر مَبْدُلِ مِنْ مَنْ اٰمَنَ بِاللّٰہِ چل، مَبْدُلِ مَبْدُلِ مِنْ سِلَہٗ عَلِ کر اِنَّ کا اسم، فِلا عِوَفِ عَلَیْہِمْ وَلَاہِرِ حِزْوُوْنَ، اِنَّ کی خبر۔

﴿قُلُوبِهِمْ﴾: مَعْطُوفِ طِیْہِ عَلِ کر اِنَّ کی خبر ہو رہی ہے۔
﴿قُلُوبِهِمْ﴾: وَالْمُضَاصِبِیْہِ مَعْنٰی مَوْصُولِ مَضْرُوعِ اِسْتِغْنٰی ہوا ہے ایک تو دیکھ لے مال، ماضیہ کے محور پر یعنی یہ بتانے کے لئے کہ گواہ کہ حق کا معاملہ اس وقت ہو رہا ہے، اور اس مقصد کو اصل کی، یہیت ہے۔

﴿قُلُوبِهِمْ﴾: نَفَعَ، اس میں اشارہ ہے کہ تنکون کا معنی ہے اِنکون کی ضرورت نہیں ہے، بِنَفْعَةٍ، تنکون کا فاعل ہے۔
﴿قُلُوبِهِمْ﴾: اَنْتَلَّ مِنَ الضَّحْمِ مَعْنٰی کَثِیْرٌ مَسْہُوْرٌ، غَمُوْا وَصَلُّوْا، اِنِیْ خَمِیْرٌ سِلَہٗ مَبْدُلِ الْبَعْضِ ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کَثِیْرٌ مَسْہُوْرٌ، اَوَّلَیْکَ مَبْدِلِ اَمْرٍ وَفِیْہِ خَبَرٌ۔

﴿قُلُوبِهِمْ﴾: فِرْقَةٌ مِنَ الْمُضَارِیْ، اس میں اشارہ ہے کہ مَعْنٰی ﴿قُلُوبِهِمْ﴾ کو حالت ثَلَاثَہٗ اَنْتَلَّ، انصاری کا ایک فرقہ ہے اس کے علاوہ دیگر فرقے بھی ہیں جو حضرت مَعْنٰی ﴿قُلُوبِهِمْ﴾ کو الگ مانتے ہیں لہذا ان باتوں میں کوئی تضاد نہیں ہے۔

تَفْصِیْلُو تَشْرِیْحُ

یٰۤاَیُّهَا الرُّسُلُ اَنْتَلَّ مَا تَقْرَءُ (الاقیہ) آپ بخوانتے کہ اس آیت میں تاکید کی تھم، ہاں، باب کہ آپ پر جو کچھ نازل کیا جا رہا ہے اس کو آپ ہی کہہ کر، اور با حروف کوسہ لاکھوں تک پہنچا دیں چنانچہ آپ ﷺ نے یہی ہی کیا، حضرت، نکو صدقہ

حَقِيقَتِ تَرْكِیْبِ تَسْمِیْلِ تَفْسِیْرِی فَوَائِد

- قَوْلُهُ** : اَبَلَهُ ، بطریق کے مسائل پر ایک بحث کا نام ہے۔
- قَوْلُهُ** : مُتَّفِقًا ، یہ اس سوال متحرک کا جواب ہے کہ متحرک کرنے کے بعد اس سے ٹبی کا نہ کوئی فائدہ اور نہ اسے عقل اسلئے کہ جس چیز کا وقوع ہو گیا اس کا اصلی مدغم نہیں ، مغلوطہ ، مضاف مضاف الیہ کی طرف ملام نے اشارہ کر دیا کہ متحرک دوبارہ ارتکاب سے ممانعت مقصود ہے۔
- قَوْلُهُ** : بِفَتْهٍ ، یہ ما کا بیان ہے۔
- قَوْلُهُ** : هَذَا ، یہ مخصوص بالذم ہے۔
- قَوْلُهُ** : بِنَهْیٍ مِنْ اَعْلَى الْكِتَابِ ،
- قَوْلُهُ** : الْمَوْجِبِ ، یہ ایک سوال کا جواب ہے۔
- بِاِخْلَالِ** : الْمَوْجِبِ ، مقدمہ کے کی کیا ضرورت ہے۔
- جَوَابُهُ** : اسلئے کہ ان مسحط اللہ مخصوص بالذم ہے اور مخصوص بالذم فاعل کا بیان ہوتا ہے اور مسحط اللہ علیہم السلام کا مطلقیت کا بیان واقع ہونا صحیح نہیں ہے جب تک کہ الموجب مضاف مضاف الیہ نام ہے اسلئے کہ مصادمت اہل کتاب کا نفس ہے اور مسحط اللہ کا فعل ہے لہذا اصل درست نہ ہوگا۔
- قَوْلُهُ** : مُخْتَصَفًا ، یہ اس سوال کا جواب ہے کہ اہل کتاب تو نبی پر ایمان رکھتے تھے اس کا جواب دیا ہے کہ نبی سے مراد انہی تھے جن میں اور انصاف میں الق لام عہد کا ہے۔
- قَوْلُهُ** : بِاِسْتِیْنِ ، وہی زبان میں عالم کو کہتے ہیں۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

لَعَنَ الْاَلْبَنِیُّ مَكْفُورًا مِنْ هَمِّ اَسْرَافِلَ ، زہور میں حضرت داؤد علیہ السلام کی زبانی اور انجیل میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی زبانی اور اس کے بعد قرآن کے اربعہ انحضرت علیہ السلام کی زبانی نبی اسرائیل پر لعنت کر ملی گئی۔

ایک امی عربی کا تاریخ کی حقیقت کو صحیح صحیح بیان کرنا:

جو لوگ مسیحیت کی ابتدائی تاریخ پر نظر رکھتے ہیں وہ عوامی لوگوں کی موجودہ افواہات سے واقف ہیں وہ قرآن مجید کے اس بیان پر غور و فکر نہیں کرتے کہ پچھلی صدی مسیحیوں کا ایک عرب امی لاکھاپن و باخبر ہوا ان اہم تاریخی حقائق پر نظر رکھی کیسے ممکن تھا؟ یا بتائیں کہ امی عربی و شہداء و قہر و اور است اسے تعلیم نہیں دے رہا تھا۔

دونوں لعنتوں کا ذکر عہد عشق اور عہد جدید میں:

ذکورہ دونوں لعنتوں کا ذکر عہد عشق کے سچیلے زباز اور عہد جدید کے سچیلے سخی میں علی الترتیب موجود ہے، زبور میں لعنت کا ذکر ان الفاظ میں ہے۔

خداوند نے سنا اور نہایت غصہ ہوا اسی لئے یعقوب میں ایک آیت بجز کافی تھی اور اسرائیل پر قہر اٹھا، کیونکہ انہوں نے خدا پر ایمان نہ کیا اور اس کی قیامت پر احمقوں نہ کہا۔ (زبور۔ ۶۹: ۲۸-۲۵)

حضرت یحییٰ علیہ السلام کی زبانی لعنت کے الفاظ:

غرض اپنے باپ دادوں کا بچا نہ دوا، نہ چوہا، نہ آبی کے بچے نہ جنم نہ مرا ہے نہ کمر بچا ہے۔ (متی ۲۳: ۳۵، ۳۶)
چنانچہ اسرائیلیوں نے دوا دیکھ کر ہلکا کر دیا، نہ میں تو نوحی بہت توڑا اور حضرت یحییٰ علیہ السلام نے نہ میں تو خود ان کی نبوت کا ثبوت سے انکار کیا۔

ان کی مسلسل، فرمایاں کی داستان سے اسرائیلیوں کے مذاہب کو شیعہ اور صیہوہ جیسے دوسے ہیں مٹوانے کے طور پر صرف ایک کتاب ملاحظہ ہو۔

انہوں نے ایسی شرارتیں کیں کہ جن سے خداوند کو غصہ آ گیا، کیونکہ انہوں نے یہت چاہا اور دیکھا انھیں خداوند نے کہا تھا کہ تم یہ کام نہ کیجیو اور ہا، جو دواں کے خداوند نے سارے نبیوں اور پیغمبروں کی معرفت سے انکار کیا اور یہودیہ ہا میں دیکھی تھیں پر انہوں نے نہ سنا، بلکہ اپنے باپ دادوں کی نروں شی کے، نہ جو خداوند اپنے خدا پر ایمان نہ لائے تھے نروں شی کی، اور اس کے قانون کو اور اس کے عہد کو جو اس نے اپنے باپ دادوں سے، نہ حقائق اور اس کی کتابوں کو جو اس نے ان پر دی تھیں انھیں دیکھا، نہ خداوند نے انھیں حکم کیا تھا کہ تم ان کے سے کام نہ کیجیو، اور انہوں نے خداوند اپنے خدا کے سب حکم ترک کر دیے اور اپنے لئے داخل ہوئی مورتیں یعنی داچھڑے بنائے، اور آسمانی ستاروں کی ساری قوتی کی پرستش کی اور بھل کی عبادت کی اور انہوں نے اپنے بیٹے یعنی کو آسم کے درمیان گزارا اور فال گیری کی اور ہا، نواری کی اور اپنے تئیں سچا والا کہ خداوند کے حضور ہا کہریس کریں گے خداوند دیکھا ان یا حثوں سے خداوند نے اسرائیل پر بہت غصہ دیا۔

(۶ سلطین۔ ۱: ۱۶-۱۵) (تفسیر ماحدی)

بنی اسرائیل پر لعنت کے اسباب:

لعنت کے اسباب میں سے ضعیفان یعنی اوجہات کا ترک کرنا اور عبادت کا ارتکاب، اور اعتدال یعنی دین میں غلو اور بدعت پر زور کے انہوں نے حد سے تجاوز کیا، مزید بریں یہ کہ وہ ایک دوسرے کو بدلتی سے، دہکتے تھیں تھے جو بچے کے خود ایک بڑا جرم

ہے، غرض مفسرین نے اسی ترک نامی کو صیغہ اور اعتبار قرار دیا ہے جو علت کا سبب ہے، ہر جہاں برائی کو دیکھتے ہوئے برائی سے توجہ نہ کرنا بہت بڑا جرم اور علت و غصب الہی کا سبب ہے، بعد ازیں بھی اس جرم پر بڑی سخت وعید وارد ہوئی ہے، ایک حدیث میں بھی لکھنے کے فرمایا، سب سے بکلی گراں جوئی اسرائیل میں داخل ہوئی یہ تھی کہ ایک شخص دوسرے شخص کو برائی کرتے دیکھتے تو کہہ دیتا تھا کہ یہ برائی چھوڑ دو یہ تمہارے لئے جائز نہیں، لیکن دوسرے ہی روز پھر اسی کے ساتھ کھانے پینے کے مراعاتے چیلنے میں کوئی راجہ نہ سمجھتا نہ ہوتی، اور انصاریہ ایمان کا لکھنا اس سے غرت اور ترک تعلق تھا، جس کی وجہ سے اللہ نے ان کے درمیان آجس میں حد و حدود ڈال دی اور وہ علت الہی کے مستحق ہوئے، اب فرمایا کہ اللہ کی قسم تم ضرور لوگوں کو کٹنگی کا حکم دیا کرو اور برائی سے روکا کرو، ظالم کا ہاتھ پکڑ لیا کرو، اور تمہارا حال بھی یہی ہوگا، (اور ان کا کتاب الاملاط) دوسری روایت میں اس فریضے کے ترک پر یہ وجہ بتائی تھی کہ تم خدا کی الٰہی کے مستحق بن جاؤ۔ پھر تم اللہ سے دعا کہیں بھی، تم کو گئے تو قول نہ ہوں گی۔

لَتَذَكَّرَ اِنَّ اللّٰهَ الْعَاسِ عَذَابُ الْقُلْدِ اَمَلُوا الْيَهُودَ (الآیہ ۲۴) اہل ایمان سے یہودی شدید ترین عداوت کی وجہ مٹاؤ اور جو حق ہے، حق سے وعرض اور انتہاء اور اس علم و ایمان کی تکمیل و تحقیق کا جذبہ ان میں بہت پایا ہوا ہے، یہی وجہ ہے کہ نبیوں کی نقل اور ان کی تکذیب ان کا شعار و باب ہے، حتیٰ کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے حق کی بھی کی مر جہ سادش کی آپ ﷺ پر دیکھا، انھیں جس ذہن پر دیا، پھر تمرا کر بد کرنے کی مذموم کوشش کی غرضیکہ نقصان دینا اور سنی کا کوئی موقع ہاتھ سے نہیں جانے دیا، اور یہی صورت حال مشرکین کی تھی۔

بہ نسبت یہود کے انصاری میں جھوٹا انگبار کم ہے:

یعنی نصاریٰ میں ہمہ الامتاع ہے یہی وجہ ہے کہ ان میں یہودی طرح کا دواغابہ نہیں ہے، ان کے لئے دواغابہ میں تضحیٰ اور دواغابہ کی قیام کو امتیازی حیثیت حاصل ہے، ان ہی وجوہ کا بنا پر انصار کی خصوصیت یہود کے مسلمانوں سے زیادہ قریب ہے، جیسا کہ ان کا یہ وصف قرابت یہود کے ساتھ ہے، تاہم جہاں تک اسلام و حق کا تعلق ہے کم و بیش کچھ فرق کے ساتھ اسلام کے خلاف یہ جہاد و جہاد میں بھی موجود ہے، یہیں کہ صلیب و جلال کی صداغی پر بھی معرکہ آرائی سے واضح ہے اور اس کا سلسلہ جاری ہے، یہی ہے اور اب تو اسلام نے، فرقہ یہودی اور صیانی دونوں کی مل کر سرگرمیوں میں ای کے قرآن کے دونوں ہی سے دلی دلائل کرنے سے منع فرمایا ہے۔

یہود و انصاری میں وصف مشترک:

یہود جس میں اور نصاریٰ آجس میں تو بالکل درست ہوتے ہی ہیں، ہادی یہود و نصاریٰ کے درمیان بھی بہت کچھ مشترک ہے، کم سے کم یہی کہ اسلام اور مسلمانوں کی عداوت میں دونوں متحد ہیں، آج سے جبکہ یہ طریق نکلیں، جہاں میں ٹھیک ۱۰ سال پہلے یہودی الائی کی ۱۳۱۵ھ تک رہی ۱۳۱۵ھ میں فلسطین کی سر زمین پر ایک اسرائیلی سلطنت کی بنیاد پڑنے سے مسلمانوں

تَحْقِيقِ وَتَرْكِیْهِ تَسْبِیْلِ فِی تَفْسِیْرِیْ فَوَیْذِ

فَوَیْذِ، وَإِذَا سَجَعُوا (الایہ) دا اثر ارحمانی مانا جائے تو یہ کیا صورت آئے ہوگا اور مفسر عقلمند نے قتال تعالیٰ کہہ کر اسی ترکیب کی طرف اشارہ کیا ہے اور اگر یہ عقیدہ نہ پائے جیسا کہ اکابر مفسرین کی جگہ رائے ہے تو اس کا مفسر لا یتفکرون پر ہوگا، اسی ذلک بسبب افسوسناک ہے کہ لا یتفکرون۔

فَوَیْذِ، یَقُولُونَ زَنَّا اِنْفَاء، یہ جہر متعد ہے جو کہ ایک سوال مقدمہ کا جواب ہے، یعنی قرآن عظیم جب ان کی مذکورہ بات بولی ہے تو وہ کیا کہتے ہیں، اس کا جواب ہے یقولون ولما اختلف

فَوَیْذِ، مُتَّفَعٌ، یعنی یکجا یہ ان کا جواب سوجھتا ہے اور اصل میں اصل ہونے کی ان کی رحمت و خواہش ہے۔

فَوَیْذِ، عَطَفَ عَلٰی قَوْلِهِمْ، یعنی تطمع کا مفسر قوہم پر ہے نہ کہ مبتدا، محذوف کی خبر یہی لحن تطمع اسے کہ حذف خلاف ظاہر ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

وَإِذَا سَجَعُوا اِنْفَاء تَسْوِلِی الْمَوْسُوْلِ (الایہ) تشریحات بات میں یہ اشارہ دیا گیا تھا کہ یہود و مشرکین کی یہ مداخلت رحمت کے متبادل میں مسلمانوں کے حق میں نصاریٰ کا رد یہ قابل قدر ہے اور اس کی وجہ یہ بیان فرمائی گئی کہ نصاریٰ میں ایسے افراد موجود ہیں جو ظلم و راست اور دنیا سے آلودہ نہیں ہیں اور نہ وہ تکبر ہیں اب موجودہ پیش نظر آیتوں میں کچھ ایسے عناصر نصاریٰ کا خصوصی تذکرہ ہے جن کو آپ ﷺ پر ایمان لانے کی سعادت حاصل ہوئی، ان حضرات کی حق شناسی کا واقعہ چونکہ اسلام کی تاریخ کا ایک اہم واقعہ ہے اسلئے اس واقعہ کو قدرے تفصیل سے لکھا جا رہا ہے۔

ہجرت حبشہ کے واقعہ کی تفصیل:

مشرکین کہنے لگے یہ دیکھا کہ دن بدن لوگ اسلام کے عقد نبوش ہوتے جا رہے ہیں اور اسلام کا دائرہ وسیع ہوتا جا رہا ہے تو مختلف طور سے منصوبہ بند طریقہ پر مسلمانوں سے روپے آزار بونگے اور طریق طریق سے مسلمانوں کو ستا، شروع کر دیا تو ان میں نہ گزرتا تھا کہ ایک نہ ایک مسلمان مشرکین کے دست و پم سے زخم خوردہ ہو کر قتل یا بے چاری صورت حال آپ ﷺ کے سامنے آجی مگر آپ ﷺ کو نہیں کر سکتے تھے، مجبور آپ نے کہ سے ہجرت کرنے کی اجازت دیدی، آپ نے فرمایا:

لَقَدْ كُفِّرُوا لِي الْاَوْحٰى اِنَّ اللّٰهَ بِمَا نَعْمُكَمَّ عَلٰى اَلْوٰى اَبْنِ لَذَهَبَ قَالَ لِيْ هٰذَا وَاَمَّا اَنْتَ بِبَدَةِ اَلْحٰى اَوْ هٰى الْحَبَشَةِ.

(حدیث طریق عن مسند عن الزہری)

تَفْسِیْرُ، تم اللہ کی زمین میں نہیں چلے جاؤ لیکن اللہ تعالیٰ تم سب کو قریب جمع کرے گا، صحابہ نے عرض کیا کہ یہ کیا نہیں!

آپ نے ملک حبشہ کی طرف اشارہ فرمایا۔

اور آپ نے یہ بھی فرمایا کہ وہاں ایک بادشاہ ہے جس کی حکمرانی میں کوئی کسی پر ظلم نہیں کر سکتا اور نہ وہ خود ظالم ہے چنانچہ ماہِ ربیعِ ثانی میں انہوں نے یہ کہ منہ چڑھ لیں تو ملک نے حبشہ کی جانب ہجرت فرمائی۔

حبشہ کی پہلی ہجرت:

انہوں نے یہ کہ یہ وفد سال (۱۶) افراد پر مشتمل تھا جن میں تین روبرہ اور پانچ عورتیں تھیں جن کے ساتھ امرائی وفد چڑھ لیں۔

عورتیں

مرد

- ۱ حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ،
- ۲ حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ،
- ۳ زید بن حوام رضی اللہ عنہ،
- ۴ ابوہریرہ بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ،
- ۵ سعید بن مسیر رضی اللہ عنہ،
- ۶ ابوسلمہ بن عبد الاسد رضی اللہ عنہ،
- ۷ حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ،
- ۸ حضرت عامر بن ابید رضی اللہ عنہ،
- ۹ سکس بن یساف رضی اللہ عنہ،
- ۱۰ ابوبروانہ ابی ریحہ رضی اللہ عنہ،
- ۱۱ حاطب بن عمرو رضی اللہ عنہ۔
- ۱ حضرت عتہ بن قیس رضی اللہ عنہ،
- ۲ آپ رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی اور حضرت عثمان غنی کی زوجہ محترمہ،
- ۳ سیدہ بنت کعبہ ابومذہب کی بیوی،
- ۴ ام سلمہ بنت ابی اسلمہ کی بیوی اور ابوسلمہ کی وفات کے بعد آپ رضی اللہ عنہ کی زوجیت سے مشرقِ یورپ اور یمنین کے قلب سے عقب ہوئیں،
- ۵ لیلیٰ بنت ابی شہد عامر بن زید کی بیوی،
- ۶ ام کلثوم بنت اکھیل بن عمر رضی اللہ عنہ ابوسمرہ کی بیوی،

(سورۃ النمل)

بیوی،

۱۰ ابوبروانہ ابی ریحہ رضی اللہ عنہ،

۱۱ حاطب بن عمرو رضی اللہ عنہ۔

بعض حضرات نے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا نام بھی ذکر کیا ہے حافظہ مسعودی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود حبشہ کی پہلی ہجرت میں شریک نہیں تھے، اہل بیت دومری ہجرت میں شریک تھے۔

مذکورہ سولہ افراد کا ذکر چھپ چھپ کر مکہ سے روانہ ہوا حسن اتفاق کہ جب یہ حضرات جدہ کی بندرگاہ پر پہنچے تو وہ تجارتی کشتیاں حبشہ جانے کیلئے تیار تھیں پانچ اور ہم اجرت دیکر یہ سب حضرات سوار ہو گئے، مشرکین مکہ کو جب اس کا علم ہوا تو ان کے عقاب میں آدی دوزائے، جب یہ لوگ بندرگاہ پہنچے تو کشتیاں روانہ ہو چکی تھیں (سیرت مصطفیٰ) یہ حضرات ربیع سے شوال تک حبشہ میں مقیم رہے، ادھر یہ خبر مشہور ہوئی کہ اہل مکہ مسلمان ہو گئے، اس خبر کو سنا کچھ کہ یہ حضرات حبشہ سے مکہ کے

آدم کے مطابق کسی نے بھی بادشاہ کو مجبور نہیں کیا، شاہی مقررین کو مسلمانوں کا یہ طرز عمل بہت ناگوار قرار دیا، چنانچہ اسی وقت مسلمانوں سے سوال کر جیسے کہ آپ لوگوں نے بادشاہ کو مجبور کیا کیوں نہیں کیا؟ اور ایک روایت میں یہ ہے کہ خود بادشاہ نے سوال کیا کہ تم نے مجھ کو کیوں نہیں کیا؟ حضرت جعفر رضی اللہ عنہ نے کہا: ہم خدا کے سوا کسی کو مجبور نہیں کرتے، اللہ کے رسول نے ہمیں یہی حکم دیا ہے کہ اللہ عزوجل کے سوا کسی کو مجبور نہ کریں، رسول نے یہ بھی کہا کہ ہر رسول اللہ جلیل شان کو بھی وہی طریقہ سوا کرتے ہیں اور تمہارے میں بھی بادشاہ نے پانچھ کی حد تک اور بہت چلتی تھوڑا سا اضافہ کیا ہے جو حق نے القیاد کیا ہے، میں یہ کہہ رہا ہوں کہ میں نے حضرت جعفر رضی اللہ عنہ سے جواب کے لئے اٹھے، اور ایسا الملک کہہ کر ایک ایسی عقل پر دل پہنچی کہ بادشاہ متحیر ہوئے بغیر اندر سے نکال دیا، یہ کہہ چکا تھا کہ میں نے تو تمہارے پیغمبر پر نازل ہوا ہے، حضرت جعفر رضی اللہ عنہ نے سورہ مائیم کی ابتدائی آیتیں پڑھ کر سنائیں، یہی وہ موقع ہے جس کو ان شاء اللہ میں بیان کیا ہے اور یہی واقعہ اس کا شان نزول ہے، مؤرخین اور سیرت نگاروں نے یہ حقائق بیان کیے کہ کورہ آیت کے مصداق شاہجہاں احمد نجاشی توفیق فرماتے ہیں کہ وہ ہمدانی ہیں جو سچے سچے تھے، جب شاہجہاں اور ہمدانیوں نے سورہ مائیم کی آیتیں نہیں تو سب تب دین دہو گئے، روتے روتے بادشاہ کی لاش تڑپا ہوئی، جب حضرت جعفر رضی اللہ عنہ نے اسے ملا تو قسم نہ پڑھتے تو نجاشی نے کہا یہ غور اور دو کو مہم جوئی سے لکھنا لکھنا لکھنا آئے دونوں ایک ہی شخص ہیں سے لکھے ہوئے ہیں۔

نجاشی کا قریشی وفد کو دو ٹوک جواب:

شاہجہاں نے قریشی وفد سے صاف کہہ دیا کہ میں ان لوگوں کو نہ خواہم رہے خواہ ان کوں گا، جب قریشی وفد دوبار سے یہ نیل حرام پر نکلا تو عمرو بن العوس نے کہا کہ میں کل بادشاہ کے سامنے ایک ایسی بات عرض کروں گا کہ جس سے وہ ان لوگوں کو بالکل نیست و نابود کر دے گا، اگلے روز قریشی وفد نے دوبارہ دربار میں ہمدانی حاصل کی اس دوران عمرو بن العوس نے نجاشی سے کہا کہ اسے بادشاہ یہ وفد حضرت عیسیٰ رضی اللہ عنہ کی شان میں بہت خلت بات کہتے ہیں نجاشی نے دوبارہ صحابہ کرام کو ہمدانی، اس وقت صحابہ تنہا نہیں جتا ہو گئے، حدیث میں سے کسی نے کہا اگر بادشاہ عیسیٰ رضی اللہ عنہ کے بارے میں سوال کرے گا تو کیا جواب ہوگا؟ اس پر سب نے متفق ہو کر کہا کہ خدا کی قسم ہم وہی نہیں گئے جو اللہ اور اس کے رسول نے فرمایا ہے۔

انہ کے شیروں کو آتی نہیں روہای

نجاشی کے دربار میں مسلمانوں کی دوبارہ حاضری:

مسلمان نجاشی کے دربار میں پہلے تو نجاشی نے دریافت کیا کہ تم لوگ حضرت عیسیٰ رضی اللہ عنہ کے بارے میں کیا کہتے ہو؟ حضرت جعفر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ہم حضرت عیسیٰ رضی اللہ عنہ کے بارے میں وہی کہتے ہیں جو تمہارے رسول جلیل شان نے فرمایا ہے، وہ یہ کہ حضرت عیسیٰ رضی اللہ عنہ اللہ کے بندے اور اس کے رسول تھے اور خدا کی خاص رحمت اور اس کا خاص حکم تھے، نجاشی نے

جیسے کہ سورۃ بقرہ میں ہے، اسی طرح جیسے کہ خداوند (احکام) تمہارے لئے دنیا کے اقدار تمہارے لئے اپنے احکام میں کرنا ہے۔ یہ کہ تم اس پر شکر ادا کرو اب ایمان والوں یہ شراب جو عقل کو مستور کر دے اور جو اور بہت اور قسمت آزمائی کے تیر نصیبے گندے شیطان کی عقل میں جن کو وہ آراستہ کر کے پیش کرتا ہے تم ان سے پرہیز کرو یعنی اس گندگی سے پرہیز کرو جن کو ان ناموں سے تعبیر کیا ہے، امید ہے کہ تم کو طوفان نصیب ہوگی شیطان تو یہ چاہتا ہے کہ شراب اور خوب کے ذریعہ تمہارے ارمان بخش وعداوت والہ۔ یہ تمہارے کاروبار کو داس کر دے اس لئے کہ ان سے شراب و خمر لیتا ہے، اور تم کو ان میں مشغول کر کے اللہ کی یاد اور نماز سے روک دے ان دونوں کی عظمت کی وجہ سے خاص طور پر انکو ذکر کیا ہے تو کیا تم ان چیزوں سے باز نہ آؤ گے؟ یعنی باز نہ آؤ۔ اللہ اور اس کے رسول کی بات مانو اور معاصی سے باز آؤ اور اگر تم اس کی طاعت سے محکم نہ رہو گے تو جان لو کہ تمہارے رسول پر صاف صاف (محکم) پہنچا دیا ہے اور میں، اور تم کو جزا اور عذاب دینی طاعت دہی ہے، جو لوگ ایمان نہ لائے اور نیک عمل کرنے لگے، انہوں نے حرمت سے پیچھے شراب اور (مال) قدر میں سے جو ہاتھ نہ دیا اس پر رخصت نہ ہوگی بشرطیکہ (آنکھوں) حرام مردہ چیزوں سے بچے، چیں اور ایمان رکھتے ہوں اور نیک عمل کرتے، چیں پھر حق سے اور ایمان پر عبادت قدم چیں پھر (معصومات) سے اجتناب کریں اور نیک اعمال کریں اور اللہ تعالیٰ نیک کرداروں کو پسند کرتے ہیں چیں یا نہیں مٹی کا ان کو اس کا اجر عطا فرمائیں گے۔

حَقِيقَةُ تَرْكِيبِ تَسْبِيحِ تَفْسِيرِي قَوْلِهِ:

قَوْلُهُ: تَسْبِيحُ الْخَلْقِ وَالْمَخْلُوقِ، حَالٌ تَعْلُقُ بِهِ خَلْقُ لَا طَيْبًا موصوف مفت سے محمولو کا مفعول یہ ہے و مسماؤں فلا کفر خلا لا سے متعلق ہمارے مقدم ہے قدر مہارت یہ ہے۔ کملو طیباً خلا لا طیباً حال کو یہ معا ورف کفر اللہ اس کے کہ مسماؤں فلا کفر، اصل کردہ کی مفت ہونے کی وجہ سے مقدم ہو کر اصل واقع ہے، مفسر علام نے مذکورہ مہارت سے اسی ترکیب کی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَوْلُهُ: الْكَلَامِ، اس میں اشارہ ہے کہ یہی تیسرا کلمہ، المفعول مفت ہے نہ کہوں۔

قَوْلُهُ: مَا تَسْبِيحُ إِلَهِ الْبَشَرِ، یہ اخیر فضی، یہ امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ کا مذہب ہے۔

قَوْلُهُ: مَا عَقَلْتُمْ أَيْ وَتَفَكَّرْتُمْ بِالْمَبْدِ وَالْقَصْدِ، عَقَلْتُمْ (تفکر) اسے ماضی جمع ذکر کرنا ضرورت نے نہ لگائی تم نے ثابت کر دیا۔

قَوْلُهُ: عَلَيَّ، اس میں اشارہ ہے مَا عَقَلْتُمْ، میں نما وصول ہے اور عَقَلْتُمْ الْإِيمَانِ جملہ ہو کر صد ہے اور جب صد جملہ ہوتا ہے تو اس میں ضمیر کا محکا ہونا ضروری ہوتا ہے اور وہ علی ہے۔

قَوْلُهُ: إِذَا عَقَلْتُمْ، اس میں اشارہ ہے کہ جس ممکن و خوب گزارہ کا سبب نہیں ہے بلکہ قسم توڑنا کا۔ و کا سبب ہے۔

وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ۚ هَٰذَا عِلْدُ الشَّافِعِ ۚ

وَلَا تَزِرُ: عِلْد: ایک کی مقدار ۶۸ توں ۱۳۱ تا ۹۶ گرام ۶۸ ملی گرام ہوتی ہے۔

وَلَا تَزِرُ: كَقَارَانِهِ، اس میں اشارہ ہے کہ قصبانہ، مبتدا، یہ اور كَقَارَانِهِ اس کی ضم حذف ہے۔

وَلَا تَزِرُ: احببْتُ مُنْظَفُوْهُ، الرجس کے معنی اٹھانے، یہ جس کے ہیں وہ انہیں منفی سے کہہ رہا ہے کہ جس معنی اسم ہے یہ کہی ہو ہے کہ مخرود ہونے کے، اور جو متعدد کی جمع واقع ہے مشرکاً مٹے منصفو کا نہ تو کر کے اشارہ کر دیا کہ جس سے مراد جس ملی نہیں ہے نہ جس معنی ہے نہ جو نہ ہونے کے، یہ جس نہ راہ اور مخرود کے ہر جوہر میں معنی کو کہتے ہیں۔

وَلَا تَزِرُ: الرجس، یا ایک سوال مقدار کا جواب ہے۔

وَلَا تَزِرُ: اجتناب، کی ضمیر متعدد ملنی، جس میں خود، چوتھی کی طرف، رائے ہے کہ انہی ضمیر واحد ہے۔

وَلَا تَزِرُ: ضمیر واحد کا مرتب الرجس ہے جو امر میں ہونے کی وجہ سے ضم میں متعدد کے ہے، مشرکاً مٹے منصفو، (افا) منصفو حصا، بالاضعاف، جن تینوں کلموں کا اٹھانے کے، منصفو کا جواب دینے کے معنی اور ضمیر کا تعلق انھوں سے ہے کہ نہ کہ

تو میں ہے۔

وَلَا تَزِرُ: تَنَوُّوا مَشْرُوحاً مٹے منصفو کا اٹھانے کی ضمیر کے ساتھ۔

تَفْسِيْرُوَتَشْرِيْح

بط آیات:

ہر قرآن آیات میں رہا نہایت کامل و متشکل ہے جو یہاں آیتوں کی تفسیر میں مسلمان بھی ان کو قرآن میں متشکل ہے جو کہ جس کی منہایت سے حل کی ہو کہ جو ممکن کی مراد ہے کہ نہ کہ۔

نان نزول:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرُغُوا طُغْيَانًا (الأنعام) ان آیات کے شان نزول کے مسئلہ میں متعدد واقعات اور روایات میں دی ہیں، لیکن یہ کہ یہ سب ہی واقعات نزول کا سبب ہوئے ہوں۔

بلا واقعه:

ان جریر اور ان بنی حاتم نے زید بن اسلم سے روایت کیا ہے کہ آپ روز مہر اندازان، واقعہ مہر اندازان کے گھر ان کی خدمت میں جوگی میں ایک مہمان آیا، مہر اندازان روز آپ سے ملائی کی خدمت میں تھے تاخیر سے گھر لوٹے تو معلوم ہوا کہ ان کی اہلیہ نے

ان کے انتکار میں مہمان کو کھانا نہیں کھایا عبداللہ ابن رواحہ کو اس سے انکاری ہوئی اور کھانا نہ کھانے کی جھوٹ حورام علیؑ، کہہ کر قسم کھائی یہ صورت حال دیکھ کر ان کی ایبہ نے بھی جھوٹ حورام علیؑ کہہ کر قسم کھائی جب مہمان نے دیکھا کہ عبداللہ ابن رواحہ اور ان کی ایبہ نے کھانا نہ کھانے کی قسم کھائی ہے تو اس نے بھی حورام علیؑ کہہ کر قسم کھائی، جب عبداللہ ابن رواحہ نے دیکھا کہ مہمان نے بھی قسم کھائی تو انہوں نے ہاتھ بڑھا دیے اور فرمایا کھلو ايسم اللہ ماور کھرا آپ ﷺ کی خدمت میں جا ضر ہو کر اس واقعہ کی خبر دی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "قَدْ أَصَبْتُ" تو مذکورہ آیت نازل ہوئی۔ (صحیح القصر دو حصوں)

دوسرا واقعہ:

ابن مروج نے اسے اتنی کہاں سے، روایت کیا ہے کہ ایک شخص آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا، اور عرض کیا یا رسول اللہ جب میں گوشت کھاتا ہوں تو مجھے شبوت کا زور ہو جاتا ہے اور اسی وجہ سے میں نے گوشت کو اپنے اوپر حرام کر لیا ہے تو مذکورہ آیت نازل ہوئی۔ (صحیح)

تیسرا واقعہ:

ایک روز صحابہ کے مجمع میں حضور اللہ ﷺ نے آخرت کی زندگی اور حالات پر نہایت اثر انگیز تقریر فرمائی، اس کا اثر یہ ہوا کہ تقریباً دس صحابہ کرام حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے مکان پر جمع ہوئے اور باہمی مشورہ کر کے یہ طے کیا کہ آنکھ دینا کو باطل ترک کر دیں گے، بات کا لباس پہنیں گے، زمین پر نہیں گے، گوشت کو باجوت لکھیں گے، بال سچے سے کوئی دھڑ نہ رکھیں گے، دن بھر روزے رکھا کریں گے اور شب بیداری کریں گے، اس کی اطلاع آپ ﷺ کو ہوئی تو ان لوگوں کو آپ ﷺ نے بلا کر مہمان بنا کر جب یہ حضرات حاضر خدمت ہو گئے تو آپ نے واقعہ کی تصدیق چاہی ان لوگوں نے اس کی تصدیق کر دی، تو آپ ﷺ نے فرمایا میں روزہ رکھتا ہوں، نہیں بھی رکھتا، اور نماز بھی پڑھتا ہوں اور آرام بھی کرتا ہوں، اور عورتوں سے ہم ستر بھی ہوتا ہوں، لہذا جس نے میرا طریق اختیار کیا وہ میرا ہے اور جس نے میرا طریق اختیار کیا وہ میرا نہیں، اس قسم کا واقعہ مسکین میں بھی مذکور ہے مگر ان میں مذکورہ آیت کا ثبوت نزول ہونے کی صراحت نہیں ہے۔ (صحیح القصر دو حصوں)

مذکورہ آیت کا مطالبہ:

اس آیت میں خاص طور پر دو باتیں ذکر کی گئی ہیں، ایک یہ کہ عورتوں اور عورتوں کے مقدمات، خواہ حال ہی ہے جو اللہ نے حلال کیا اور حرام وہی ہے جو اللہ نے حرام کیا، اپنے اختیار سے کسی حلال کو حرام اور حرام کو حلال کر کے تو قانون الہی کے پیرو ہونے کے بجائے قانون عیس کے پیرو قرار پائے۔

دوسری بات یہ کہ عیسائی راہبوں، ہندو جوگیوں، بدھ مذہب کے پیکر شواہ کی طرح رہا نیت اور قطع لذات کا طریقہ

تھیں نہ کرنا نہ بنی ذہیت کے ٹپک مزاج وگوں میں بیٹھنے پر میاں نہ رہا ہے کہ جس دن ہم کے حقوق اور امر نے گور و حلی ترقی میں، فتح لگتے ہیں۔ اپنے آپ کو تکلیف میں ڈالنا، اپنے جس کو غیظی مذاق سے محروم کرنا اور دین کے سہارا پر راحت سے رشتہ توڑ لینا یہاں خود ایک نئی ہے۔ اور خدا کا تقرب اس نے اعلیٰ حاصل نہیں ہو سکتا۔ حق میں مذکور روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ میں بھی بعض لوگ ایسے تھے جو اسی قسم کی ذہیت رکھتے تھے، جب آنحضرت ﷺ کو بعض میں بہتے وہ ان میں گوشہ گزینی اور عزت نشینی کی اعلان فی تو آپ نے فرمایا: ملطاف جس کے لئے میرے یہاں روزہ ہے اور رہائیت کے سارے فائدہ سے چہرے مل ہوتے ہیں اللہ کی بندی کرو ان کے ساتھ کسی کو تحریک نہ کرو گے و عمرہ کرو نماز قائم کرو زکوٰۃ دو کرو اور رمضان کے روزے رکھو، مگر سے پہلے چاروں کو پاک ہوئے و دھاتی سے ہوا کہ انہوں نے اپنے اوپر سختی کی اور جب انہوں نے خود اپنے اوپر سختی کی تو اللہ نے بھی ان پر سختی کی۔

قسم کی اقسام اور ان کے احکام:

لَا يَزَالُ أَحَدُكُمْ بِاللَّغْوِ الْكَانَنِ لِي أَكْبَرَ الْكَلْبِ

پہلی قسم یحیٰی لغو:

بعض لوگوں کی عادت ہوتی ہے کہ غلبہ کلام کے طور پر باج مراد قسم کھانا کرتے ہیں، یہ بات میں اللہ و اللہ و اللہ و ان کے زبان سے نکل جاتا ہے، اسی طرح ایک شخص کسی بات کو بھڑکھڑاتا ہے۔ خود وہ بات خدا ہے، ان قسم کی قسموں کو یحیٰی لغو کہتے ہیں یعنی مکمل قسم اس قسم کی قسموں کا کوئی کفارہ نہیں ہے۔

دوسری قسم یحیٰی غموس:

اگر گزشتہ واقعہ پر جان بوجھ کر جھوٹی قسم کھائے اس قسم کو غموس، اسی اصطلاح میں یحیٰی غموس کہتے ہیں۔ یہ جھوٹی قسم سخت گنہ و کبیرہ ہے، ایسا جس پر بھی کوئی کفارہ واجب نہیں ہے، اس سے اعتقاد لازم ہے، کیونکہ اس قسم کی قسم کھانا کہ وہ میں ذاب جاتا ہے اسی لئے اس کو یحیٰی غموس کہتے ہیں غموس کے معنی ڈوبنے کے ہیں۔

تیسری قسم یحیٰی منعقدہ:

یحیٰی منعقدہ یہ ہے کہ زبان آنسو و غم سے کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے کے بارے میں قسم کھائے، اس قسم کا قسم یہ ہے کہ ان قسم کو ڈوبنے کی صورت میں کفارہ واجب ہوتا ہے یہ بعض صورتوں میں نہ دیا جاتا ہے۔

اس جگہ قرآن کریم کی مذکورہ آیت میں بظاہر لغو سے کیا یحیٰی غموس اور ذاب جس پر کفارہ واجب نہیں خواہ کن و ہو یہ نہ ہو سکتے

کراس کے بالقابل عقلمند الایمان مذکور ہے۔

کفارہ قسم:

فَلْيَكْفُرُوا بِالْإِعْلَامِ عَشْرَةَ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا نَطْعَمُونَ أَهْلَهُمْ أَوْ كَيَسُو تَهْنِئَةً أَوْ تَحْوِيماً وَفَقِيْهًا، یعنی مذکورہ تین کاموں میں سے کوئی ایک اپنے اختیار سے کر لیا جائے اول یہ کہ دس مسکینوں کو اوسط درجہ کا دو دنوں وقت کھا دیا جائے یا یہ کہ دس مسکینوں کو بھر پور پیش کیز اور یہ یا ہر سے مٹھا ایک لبا کرے یا ٹھما یا قہر بند یا ایک غلام آزاد کر دیا جائے، اگر مذکورہ فی کفارہ کے ادا کرنے پر قدرت نہ ہو تو پھر تین دن کے روزے رکھے۔

اور ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور بعض دیگر اس کے نزدیک یہ تین روزے مسلسل رکھنے ہوں گے۔

بہائیا الذین اٰتٰوْا اَلْمَاعِیْرَ وَالْمَعِیْرَ، شراب کے بارے میں یہ تصریح ہے پینے اور دوسرے حکم میں صرف حور پر مباح ہے نہیں، قرآنی لفظیں یہاں اسے اور اس کے ساتھ جواہر متشکل کاہوں (تھنوں) اور فول کے حیروں کو دیکھ کر (چند) اور شیعائی کا مقررہ دیکھ کر صرف افسوس میں من سے احتساب کا حکم دیا گیا ہے، اس کے علاوہ اس قیمت میں شراب اور جو سے کے مزید نقصانات یہ ان کر کے سوال کیا گیا ہے کہ اب بھی باز آؤ؟ یا نہیں؟ مقدمہ ایمان کی آزمائش ہے، چنانچہ جو ان ایمان تھے وہ منجانب الہی مجھ گئے اور اس کی تعمیل فرمت نے قابل ہو گئے، یاد رکھنا کہ ”اَلْمَعِیْرَ“ اسے بارے پر اور دیکھ کر ایمان آئے۔

اَلْمَاعِیْرَ وَالْمَعِیْرَ اِنَّ یُوفِیْ بِمِدَّکُمُ الْعِدَۃَ وَالْبِعْضَۃَ، یہ شراب اور جو سے کے مزید معاشق اور دینی نقصانات کا بیان ہے جو کفار و منافقین نے اسی سے شراب کو ”الغایات“ کہا ہے، اور جو انکی ایسی بری امت ہے کہ یہ انسان کو کسی کام کا نہیں چھوڑتی اور بے ادبیاں تھیں، ان اور بعضیتی جائیدادوں کو غفلت و غفلت کا جاتی ہے۔

جو اشراب کی دنیوی مضرتیں:

شراب نوشی اور قمار بازی کی دنیاوی مضرتوں اور اخلاقی قیامتوں کو اگر فہم نہ ہے تو ایک بڑا دختر تیر ہو سکتا ہے، قرآن مجید نے یہاں ان کی صرف سب سے بڑی مضرت غارتگی کی طرف اشارہ کیا ہے شراب و قمار دونوں کے مضرتوں سے شروع و آخر کی شکل میں، روزانہ مشہور ہے میں آتے ہیں، شراب نوشی اور قمار میں قریبی بلکہ چالی دامن کا ساتھ ہے آج، عربین کے فراہم کردہ اعداد و شمار سے یہ حقیقت روز روشن کی طرح عیاں ہو چکی ہے کہ شراب و قمار کا جو اثر ہے بہت قریبی تعلقی ہے جو ہے اور شراب نوشی کی امت میں پائیدار ہے جو ہے۔ مثلاً عرب واکار کا اپنی دولت عزت حتی کہ سلطنت تک گواہی دیتے ہیں کہ وہ دنیوی کی قدیم ترین تاریخی قصہ مہابھارت سے ظاہر ہے۔

عرب جاہلیت کے مہذب باشندے ان دونوں بلاؤں میں بری طرح چلا تھے لیکن اسی طرح جس طرح آج فرنگ کی مہذب آبادی پر بھی یہ دونوں بلائیں بری طرح مسلط ہیں۔

[illegible]

تحقیق و تکرید فی تسبیل فی نفسی فی فوائد

قَوْلُهُ: حَالٌ، بالغیب، مَن موصول سے حال ہے نہ کہ بغیر کی ضمیر سے ورنہ تو لغوی کا نائب ہوتا۔ نہ مزید و غافلہ سے اس کی طرف اشارہ ہے، اور بالغیب غالباً کے معنی میں ہے لغیرہ بالغیب کی تفسیر ہے۔

قَوْلُهُ: فَعَلَيْهِ جَزَاءٌ

يَتَوَلَّانَ، فَعَلَيْهِ کے اضافہ کا کیا مفہوم ہے؟

جواب: اس کے اضافہ کا مقصد اس سوال کا جواب ہے کہ ۱۲، ہمیشہ جملہ ہوتی ہے حالانکہ یہاں جملہ نہیں ہے جواب کا وہ اصل ہے کہ ۱۲، اصل میں علیہ جزاء ہے نہ کہ جملہ ہے۔

قَوْلُهُ: يَتَوَلَّانَ، بِتَحْكُمِهِ ذُو الْعَدْلِ

يَتَوَلَّانَ، ذُو الْعَدْلِ بِتَحْكُمِهِ کا مَن واقع ہو رہا ہے حالانکہ صفت کا مَن واقع ہونا صحیح نہیں ہے؟

جواب: یہ محکمہ کا مَن واقع ہو رہا ہے یعنی جلالہ، مفسر علامہ نے جلالہ کا مَن واقع ہونا اس جواب کی طرف اشارہ کیا ہے کہ جلالہ ذو عدل، موصوف صفت مَن کر یہ محکمہ کا مَن واقع ہے۔

قَوْلُهُ: رِابِعٌ وَجِدَهُ أَيْ الْخِرَاءَ، اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اُو غلبہ کھارو، میں اُو نصیب کے لئے ہے نہ کہ ترتیب کے لئے۔

قَوْلُهُ: وَهُوَ لِلْبَيْنَانِ، یعنی کھارو کی طعام کی طرف انصاف کی صورت میں انصاف پرانی ہوئی چیز کہ حاتم قصہ میں انصاف پرانی ہے۔

قَوْلُهُ: اَنْ تَاْكُلُوْهُ، صید البحر کی تفسیر نا کھلو ہے نہ کہ کھاؤ، نہ کہ صید سے مراد شکار کا پتہ ہے نہ کہ فصل صید و اس کے اس کے ساتھ اکل مفرد، نہ ضروری ہے اس لئے کہ شمس میں ان اپنی ذات کے اعتبار سے صحت و حرمت کے ساتھ متصف نہیں ہوتا، بلکہ فصل صحت و حرمت سے ساتھ متصف ہوتا ہے اسی وجہ سے مفسر علامہ نے غلہ نا کھلو اختیار کیا ہے۔

قَوْلُهُ: اَنْ تَسْبِيْهُوْهُ اس میں بھی اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ شمس صید کی حالت و حرمت کا کوئی مصعب نہیں ہے بلکہ فصل صید حرام ہے۔

قَوْلُهُ: اِنْ تَقَرَّرَ اَكْلُ مَقْدَرٍ، نہ ضروری ہے اس لئے کہ شمس میں ان اپنی ذات کے اعتبار سے صحت و حرمت کے ساتھ متصف نہیں ہوتا، بلکہ فصل صحت و حرمت سے ساتھ متصف ہوتا ہے اسی وجہ سے مفسر علامہ نے غلہ نا کھلو اختیار کیا ہے۔

قَوْلُهُ: اَنْ تَسْبِيْهُوْهُ اس میں بھی اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ شمس صید کی حالت و حرمت کا کوئی مصعب نہیں ہے بلکہ فصل صید حرام ہے۔

قَوْلُهُ: اِنْ تَقَرَّرَ اَكْلُ مَقْدَرٍ، نہ ضروری ہے اس لئے کہ شمس میں ان اپنی ذات کے اعتبار سے صحت و حرمت کے ساتھ متصف نہیں ہوتا، بلکہ فصل صحت و حرمت سے ساتھ متصف ہوتا ہے اسی وجہ سے مفسر علامہ نے غلہ نا کھلو اختیار کیا ہے۔

قَوْلُهُ: اِنْ تَقَرَّرَ اَكْلُ مَقْدَرٍ، نہ ضروری ہے اس لئے کہ شمس میں ان اپنی ذات کے اعتبار سے صحت و حرمت کے ساتھ متصف نہیں ہوتا، بلکہ فصل صحت و حرمت سے ساتھ متصف ہوتا ہے اسی وجہ سے مفسر علامہ نے غلہ نا کھلو اختیار کیا ہے۔

قَوْلُهُ: اِنْ تَقَرَّرَ اَكْلُ مَقْدَرٍ، نہ ضروری ہے اس لئے کہ شمس میں ان اپنی ذات کے اعتبار سے صحت و حرمت کے ساتھ متصف نہیں ہوتا، بلکہ فصل صحت و حرمت سے ساتھ متصف ہوتا ہے اسی وجہ سے مفسر علامہ نے غلہ نا کھلو اختیار کیا ہے۔

قَوْلُهُ: اِنْ تَقَرَّرَ اَكْلُ مَقْدَرٍ، نہ ضروری ہے اس لئے کہ شمس میں ان اپنی ذات کے اعتبار سے صحت و حرمت کے ساتھ متصف نہیں ہوتا، بلکہ فصل صحت و حرمت سے ساتھ متصف ہوتا ہے اسی وجہ سے مفسر علامہ نے غلہ نا کھلو اختیار کیا ہے۔

قَوْلُهُ: اِنْ تَقَرَّرَ اَكْلُ مَقْدَرٍ، نہ ضروری ہے اس لئے کہ شمس میں ان اپنی ذات کے اعتبار سے صحت و حرمت کے ساتھ متصف نہیں ہوتا، بلکہ فصل صحت و حرمت سے ساتھ متصف ہوتا ہے اسی وجہ سے مفسر علامہ نے غلہ نا کھلو اختیار کیا ہے۔

قَوْلُهُ: اِنْ تَقَرَّرَ اَكْلُ مَقْدَرٍ، نہ ضروری ہے اس لئے کہ شمس میں ان اپنی ذات کے اعتبار سے صحت و حرمت کے ساتھ متصف نہیں ہوتا، بلکہ فصل صحت و حرمت سے ساتھ متصف ہوتا ہے اسی وجہ سے مفسر علامہ نے غلہ نا کھلو اختیار کیا ہے۔

قَوْلُهُ: اِنْ تَقَرَّرَ اَكْلُ مَقْدَرٍ، نہ ضروری ہے اس لئے کہ شمس میں ان اپنی ذات کے اعتبار سے صحت و حرمت کے ساتھ متصف نہیں ہوتا، بلکہ فصل صحت و حرمت سے ساتھ متصف ہوتا ہے اسی وجہ سے مفسر علامہ نے غلہ نا کھلو اختیار کیا ہے۔

قَوْلُهُ: اِنْ تَقَرَّرَ اَكْلُ مَقْدَرٍ، نہ ضروری ہے اس لئے کہ شمس میں ان اپنی ذات کے اعتبار سے صحت و حرمت کے ساتھ متصف نہیں ہوتا، بلکہ فصل صحت و حرمت سے ساتھ متصف ہوتا ہے اسی وجہ سے مفسر علامہ نے غلہ نا کھلو اختیار کیا ہے۔

تَفْصِيْلُ وَتَشْرِیْحُ

شان نزول:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا، اسے صحیح حد بیب کے موقع پر جبکہ آپ ﷺ سے مراد تقریباً ہو: دوسوھجہ کرامہ کی غرض سے خوشترھے حد بیب کے مقام پر قیام کے دوران آنحضرت ﷺ نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو مکہ پر خبر دینے کے لئے بھیج کر رسول اللہ ﷺ سے مراد کے ارادہ سے مکہ تشریف لاء ہے ہیں، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اسی کے انتظام میں حد بیب کے مقام پر چند روز قیام کر لیا، اس دوران وحوش و غیرہ کی اس قدر بہت ہوئی کہ شیعوں میں گھسے جاتے تھے مگر چونکہ حد بیب کرامہ ہندھے ہوئے تھے اس لئے ان کو پکڑنے سے مجبور تھے، لہذا یہ خبر تھی حضرت موسیٰ رضی اللہ عنہ کی قوم کی قوم اس وقت میں فحشوں کی کثرت اور پکڑنے سے شہامت کی، البتہ اتفاقاً فرق ضرور ہے کہ بنی اسرائیل آریائش میں نہ کام ہے اور یہ اس وقت میں فحش پکڑنے کے حکم قرار دینے کے بخلاف سبب کہ اس وقت فحش پکڑنے کے کوہ آریائش میں بہت فرم رہے تھے لہذا حکم قرار دینا کہ عرب کا محبوب مشغلہ تھا۔

سُئِلَ عَنْهُ: فَكُلُوا مِنْ حَرَامِ مَا فِي بَنَاتِكُمْ، اے وہ لوگو! کول ہو یا غیرہ کول۔

سُئِلَ عَنْهُ: صِدْقٌ (حکام) ان چا خوروں کو کہ چاہتا ہے جو وحشی ہوں، اے وہ لوگو! ان سے خیر مانوس ہوں، البتہ وجہ طافہ اسی ہوں جسے بھیج کر تھی گئے اوقت و غیرہ ان کا ذرا کرنا اور کھانا درست ہے۔

سُئِلَ عَنْهُ: اہل جن چا خوروں کو ذلیل شرعی سے مستثنیٰ کر دیا گیا ہے ان کا پکڑنا اور کھانا درست ہے مثلاً فحش اور بعض غیرہ کول خوروں کو بھی دلیل استثنائی بعد سے قتل نہ کرنا درست ہے جیسے: ذوالنیل، یحییٰ یا سہیل، اور بچوں، اور کھانے والے، اسی طرح مرد و عورت اور ہوا اس کا قتل نہ بھی کرے، اہل جن میں ان کا استثنا مذکور ہے معصوم ہو، عید، اسی الف لام مہمہ کا ہے۔

سُئِلَ عَنْهُ: جس طحال چا خور کا غیر حرام اور غیر حرم میں حکم نہ پایا چاہے تو حرم کے لئے ان کا کھانا چاہے، البتہ حرم اس کے قتل کی طرح بھی ممکن و مذکور نہ ہو۔

سُئِلَ عَنْهُ: حرم کے حکم کو جس طرح قصہ قتل کرنے پر جڑا، واجب ہوتی ہے اس طرح قصہ انسان میں بھی جڑا واجب ہے۔

سُئِلَ عَنْهُ: جس جہد اور جس وقت چا خور کا قتل ہوا ہے بجز تو یہ ہے کہ وہ دل غش اس چا خور کی قیمت کا تحلیف کریں، اگر مقتول خود غیرہ کول ہے تو یہ قیمت ایک بکری کی قیمت سے زیادہ واجب نہ ہوگی، اور اگر مقتول چا خور کول ہو تو چار سبب شرعاً دینی کے غریب سے اور حدود حرم میں ذبح کر کے حرم کے خوراک پر تقسیم کرے یا اس قیمت کا خود سبب شرعاً کا صدقہ، اگر نصف حرم چا خور، یا بی مسکین نصف صاع چھتے مسکین کو دو غنہ پہنچ سکا ہو اس کی روزے رکھ کر روزوں اور غنہ کی تقسیم

میں جرم کے عقروں کی شراب نہیں ہے بخلاف کوشت کے، اور اگر قیمت نصف صاع سے تمنا کی جائے تو اختیار ہے کہ غم کی فطیر کو دینے سے باز کے عوض ایک روزہ رکھے۔

مستشرقین کو دیکھائی ہوئے مسیحی کورسوں کے قلمرو پر غور کیا گیا ہے۔

مکتبہ احرار، عزیمت کے لئے جس پر نور کا شکار ہوا، تمام یہاں کی کتابیں جمع کر لی گئیں۔ یہ مکتبہ احرار کا دوسرا مرحلہ تھا۔

Abstract

جعل الذلۃ الکعبۃ البیت الحرام فیما علیہ الخ ، کہ پادشاهی کے خزانے کا یہ کام ہے کہ اس فی حد و جس فکر کرنا ، رفت و غیرہ کا نام حرام ہے فیما فی الفلاس بیت الحرام لوگوں کے قیام اور نذران کا باعث قرار دیا مطلب یہ ہے کہ کعبہ و اس کے مصلحت سے قوموں کی دینی و دنیوی بہت سبب اور ذریعہ ہیں ، ان میں سے کسی کے ہوا یا نہ ہونے کے فرق نہ ہو ، یہ ہے کہ اس سے مراد ہیں یا اہل عرب بھی مراد ہو سکتے ہیں اور یہ مراد یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ بیت اللہ اور چارے یا مبنی انشاء بیت سے مگر اہم حق ہے۔

کعبہ کی مرکزی حیثیت

عرب میں حب کی حیثیت محض ایک مہارت کاوش کی نہ تھی بلکہ اپنی مہارت اور اپنے تھکنے کی وجہ سے حب ہی پر ملک کی معاشی و تمدنی زندگی کا سہارا بن جاتا تھا۔ اور عربوں کے لئے سارا ملک اس کی طرف کھینچ کر چلا آتا تھا اور اس تجارت کی بدولت انگلینڈ کے مارے ہوئے عربوں میں وحدت کا ایک دشت پیدا ہوتا تھا۔ مختلف طرقات اور قبیلوں کے لوگ واپس آتے اور اپنا قائم کرتے۔ مثلاً عربی کے حصہ داروں سے ان کی زبان و ادب کو ترقی نصیب ہوتی اور تہذیبی بین وین سے سارا حب کی معاشی ضروریات چربی ہوتیں۔ قبلی اتحاد و مہینوں کی بدولت عربوں کو پورا ایک لٹائی زبان امن کا نصیب ہو جاتا تھا۔ جس میں ایک زبان حب تھا۔ جس میں ان کے قریبی ملک کے ایک سرے سے دوسرے سرے تک امن و امان کے ساتھ سہولت سے جاتے تھے۔ قربانی کے پادوس اور قوادوس کی موجودگی سے بھی اس نقل و حمل میں بڑی مدد ملتی تھی۔ یہ تمدن کی علامت کے طور پر جن جانوروں کی گردنوں میں چھپا پڑے ہوئے ہوتے، انھیں دیکھ کر عربوں کی گردنیں احترا سے جھک جاتیں اور کسی عمارت کو قبیلہ کو بھی نہ ہاتھ ڈالنے کی جرأت نہ ہوتی۔

[illegible]

یہ ہے کہ یہ الفاظ نہایت عمدہ اور نیک ہیں جس سے یہ محسوس ہوتا ہے۔ (عرب: لہذا)

قَوْلُهُ: اِنْ تَسْلُوْا عَنْهَا حَتّٰی يَخْرُجَ الْفِرَاقُ تَبَذَّلَ لَكُمْ اِنْ حَرَبْتُمْ شَرًّا تَسْلُوْا عَنْهَا شَرًّا عَلَيْهَا تَسْلُوْا اَكْثَرَ حَقِّهَا۔
 ترجمہ: "اگر تم اس سے گزرنا چاہو تو اس سے گزرنا چاہو، اگر تم اس سے گزرنا چاہو تو اس سے گزرنا چاہو، اگر تم اس سے گزرنا چاہو تو اس سے گزرنا چاہو۔"

قَوْلُهُ: اِذَا سَلَّمْتُمْ عَلَى الْاَشْيَاءِ الْحَيٰۤاتِیَّةِ فَادْعُوْهُنَّ بِاَسْمَائِهِنَّ وَبِاَسْمَائِهِنَّ تَدْعُوْنَ۔
 ترجمہ: "جب تم ان چیزوں پر سلام کرو تو ان کے نام سے ان کو پکارو، اور ان کے نام سے ان کو پکارو، اور ان کے نام سے ان کو پکارو۔"

قَوْلُهُ: اِذَا سَلَّمْتُمْ عَلَى الْاَشْيَاءِ الْحَيٰۤاتِیَّةِ فَادْعُوْهُنَّ بِاَسْمَائِهِنَّ وَبِاَسْمَائِهِنَّ تَدْعُوْنَ۔
 ترجمہ: "جب تم ان چیزوں پر سلام کرو تو ان کے نام سے ان کو پکارو، اور ان کے نام سے ان کو پکارو، اور ان کے نام سے ان کو پکارو۔"

قَوْلُهُ: اِذَا سَلَّمْتُمْ عَلَى الْاَشْيَاءِ الْحَيٰۤاتِیَّةِ فَادْعُوْهُنَّ بِاَسْمَائِهِنَّ وَبِاَسْمَائِهِنَّ تَدْعُوْنَ۔
 ترجمہ: "جب تم ان چیزوں پر سلام کرو تو ان کے نام سے ان کو پکارو، اور ان کے نام سے ان کو پکارو، اور ان کے نام سے ان کو پکارو۔"

قَوْلُهُ: اِذَا سَلَّمْتُمْ عَلَى الْاَشْيَاءِ الْحَيٰۤاتِیَّةِ فَادْعُوْهُنَّ بِاَسْمَائِهِنَّ وَبِاَسْمَائِهِنَّ تَدْعُوْنَ۔
 ترجمہ: "جب تم ان چیزوں پر سلام کرو تو ان کے نام سے ان کو پکارو، اور ان کے نام سے ان کو پکارو، اور ان کے نام سے ان کو پکارو۔"

قَوْلُهُ: اِذَا سَلَّمْتُمْ عَلَى الْاَشْيَاءِ الْحَيٰۤاتِیَّةِ فَادْعُوْهُنَّ بِاَسْمَائِهِنَّ وَبِاَسْمَائِهِنَّ تَدْعُوْنَ۔
 ترجمہ: "جب تم ان چیزوں پر سلام کرو تو ان کے نام سے ان کو پکارو، اور ان کے نام سے ان کو پکارو، اور ان کے نام سے ان کو پکارو۔"

قَوْلُهُ: اِذَا سَلَّمْتُمْ عَلَى الْاَشْيَاءِ الْحَيٰۤاتِیَّةِ فَادْعُوْهُنَّ بِاَسْمَائِهِنَّ وَبِاَسْمَائِهِنَّ تَدْعُوْنَ۔
 ترجمہ: "جب تم ان چیزوں پر سلام کرو تو ان کے نام سے ان کو پکارو، اور ان کے نام سے ان کو پکارو، اور ان کے نام سے ان کو پکارو۔"

قَوْلُهُ: اِذَا سَلَّمْتُمْ عَلَى الْاَشْيَاءِ الْحَيٰۤاتِیَّةِ فَادْعُوْهُنَّ بِاَسْمَائِهِنَّ وَبِاَسْمَائِهِنَّ تَدْعُوْنَ۔
 ترجمہ: "جب تم ان چیزوں پر سلام کرو تو ان کے نام سے ان کو پکارو، اور ان کے نام سے ان کو پکارو، اور ان کے نام سے ان کو پکارو۔"

قَوْلُهُ: اِذَا سَلَّمْتُمْ عَلَى الْاَشْيَاءِ الْحَيٰۤاتِیَّةِ فَادْعُوْهُنَّ بِاَسْمَائِهِنَّ وَبِاَسْمَائِهِنَّ تَدْعُوْنَ۔
 ترجمہ: "جب تم ان چیزوں پر سلام کرو تو ان کے نام سے ان کو پکارو، اور ان کے نام سے ان کو پکارو، اور ان کے نام سے ان کو پکارو۔"

قَوْلُهُ: اِذَا سَلَّمْتُمْ عَلَى الْاَشْيَاءِ الْحَيٰۤاتِیَّةِ فَادْعُوْهُنَّ بِاَسْمَائِهِنَّ وَبِاَسْمَائِهِنَّ تَدْعُوْنَ۔
 ترجمہ: "جب تم ان چیزوں پر سلام کرو تو ان کے نام سے ان کو پکارو، اور ان کے نام سے ان کو پکارو، اور ان کے نام سے ان کو پکارو۔"

آپ ﷺ کا کثرت سے سوال سے منع فرمانا:

نورانی بخاریؒ بھی صحیحہ کہ کثرت سوال سے منع فرماتے تھے، آپ نے فرمایا: **إِنَّ اعْطَاهُ الْمُسْلِمِينَ فِی الْمَسْأَلِ حَرَمًا مِّنْ سَأَلٍ غَرَضُهُ لِيُحَرِّمَ عَلَى النَّاسِ فُحْرًا مِّنْ أَجْلِ مَسْأَلَتِهِ** ”مسلمانوں میں سے سب سے زیادہ فحش ہے جس نے کسی ایسی چیز کے بارے میں سوال کیا جو لوگوں پر حرام نہیں کی گئی تھی اور پھر محض اس کے سوال کی وجہ سے وہ چیز حرام کر دی گئی۔“ (بخاری، مسلم)

کس قسم کے سوالات سے ممانعت ہے؟

ایسے سوالات سے منع کیا گیا ہے جو امر فضول ہوں نہ ان سے کوئی دینی معاملہ متحقق اور نہ دنیوی ضرورت، یا اشیا لوگوں کی جزایات زندگی سے سوالات کرنا، یا نہ معاشی و معاشی و مادی ضرورت پیش آجائے یا پیش آنے کا قوی احتمال ہو تو ایسے سوالات کرنے میں کوئی ممانعت نہیں ہے، اور وہ نہ احتیاجات پر اور نہ کے محض سوال پر اسے سوال کرنا، اپنے دل سے گزر کر محض احتیاج یا ضیق میں ڈالنے کے لئے فرضی سوالات نہ کرنا منع ہے یہاں ایسے ہی سوالات سے ممانعت کی جا رہی ہے۔

مسند سعید بن منصور اور تفسیر ابن جریر میں حضرت عبداللہ بن عباس سے روایت ہے کہ مذکورہ آیت میں جو کچھ ذکر و یاد رہا وہ ولید و کا ذکر ہے، ان کے بارے میں بعض صحابہ نے آپ ﷺ سے سوال کیا تھا جس کے جواب میں مذکورہ آیت نہ انوں ہوئی تھی نہ اصل آیت کا یہ ہے کہ ملت اور ایسی میں اللہ نے ان کا نور کو حرام نہیں نہیں یا قریش میں یہ رسم عمرو بن عامر خزاعی کی وجہ ذکر وہ ہے، صحیح بخاری میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ان کا نور کو حرام کرنے کی رسم قریش میں عمرو بن عامر نے جاری کی اور آپ نے یہ فرمایا کہ میں نے اس کو دوزخ میں دیکھا اس کی انتہاں دوزخ کی آگ میں لگی ہوئی پائی تھیں اور وہ ان کو کھینچا ہوا بھر رہا تھا اور جل رہا تھا۔ (مسند سعدی)

اپنی اصلاح پر اکتفا کافی نہیں:

بعض لوگوں کو یا ایہا الذین آمنوا علیکم أنفسکم ولا یعضو کھمر من ضلّ الخ کے کلمہ ہری الحاطہ سے یہ شبہ پیدا ہوا کہ اپنی اصلاح اُتر کر ہی جائے تو کافی ہے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ضروری نہیں، لیکن یہ مطلب صحیح نہیں ہے اسلئے کہ امر بالمعروف کا فریضہ بھی نہایت اہم ہے، اگر ایک مسلمان یہ فریضہ ہی ترک کر دے گا تو اس کا تارک بدایت پر قائم رہے، بے دلا کیوں، ہے کہ ”انہد قرآن نے اذا اہتدیت سبیل کی شرط عائد کی ہے، یہی وجہ ہے کہ جب حضرت ابو بکر صدیق کے ہم میں یہ بات آئی تو قرآن یا اسے کو کلمہ آیت کو بخلاص استعمال کر رہے ہو میں نے بھی ﷺ کو فرماتے سنا ہے کہ جب لوگ برائی ہوتے دیکھیں اور اس کی اصلاح کی کوشش نہ کریں تو قریب ہے کہ اللہ ان کو اپنے مذاہب کی گرفت میں لے لے (مسند احمد ترمذی)

سُ الْعَاصِ وَرَجُلٌ اَخْرَجَ مِنْهُمْ فُجْرًا وَكَانَ الْقَوْمُ الْاِيَّهِ وَلَیْ رَوَاحٍ فَمَرْهٍ فَلَوْصِی السَّیْمَا وَاسْرَھَا اِنْ یَنْتَفِذَ
 مِنْ بَیْنِکَ الْخِصْفَ لَمَسَدِیْتِ اَحَدَا اَحَدٍ وَوَقَعَ اَبِی الْعَدَسِ عَلٰی ذٰلِکَ اَصْحٰبُکَ اَحَدٌ کُوْزٍ مِنْ رَدَاسٍ عَلٰی عَمِی
 اُورَی لَکَی الْقَوْمُ اَبِی اَنْ یَاکُوْا اَبِی النُّسَیْبُوْہُ اَوْ اَزْوَاجَہُ بِالْمُشَاوَدَةِ عَلٰی رُھِیْمٍ اَعْمٰی لَعْنَتُوْہُ عَمِی مِنْ حَبِی
 حَرَوْبٍ وَلَا مَسَدٍ لَّوْ اَلْقَرَبُ اَبِی اِنْ یَخْلُقُوْا اَنْ تَرُوْا لَیْمَانَ بَعْدَ لَیْمَانِہُمْ عَمِی اُورَی اَسْمٰعِیْلُ وَیُطْلِقُوْنَ عَمِی
 خِیَابَتِہُمْ وَکَفِیہُمْ لَیْقَتِیْضِیْعُوْنَ وَیَعْرِیوْنَ وَلَا یُکَلِّمُوْا وَاَلْقُوْا اَللّٰہُ سِرَّتِ الْحَبِیۃَ وَالْکِبٰی وَاسْمَعُوْا ہ
 نُوْمُوْا زَیْنِہُ سَمَاعٍ فَرَبِّ وَاَللّٰہُ لَا یَقْدِرُ الْقَوْمُ الْفٰقِقِیْنَ الْعَزَّوَجَلَّ عَلٰی سَبِّی الْحَبِی

ترجمہ: (مذکورہ دونوں آیتوں کا) مطلب یہ ہے کہ قریب اہل انصاف اپنی سمیت ہر آدمی کو گواہ بنا لے اپنی حمت
 و نجابت کے واسطے کہ وہ کسی بڑے اور اعلیٰ درجہ کی حد سے بڑی حد کے گواہ بن جائوں۔ اور وہاں جہاں کہہ دے میں
 شب و شب ترین اور وہی ترین کہ ان دونوں نے (ترک کی ہے) کوئی چیز بگڑ جائے نہیں کو کچھ بگڑ جس کے بارے میں وہ یہ
 وہی کرتے ہیں کہ صحت نے اس کے لئے سمیت کی تھی تو ان دونوں سے تحقیق ہائے کبریات سے ان دونوں میں کی دروغ
 کوئی کچھ ہے یا نہیں خواہ وہ دونوں معمولی لوگوں کے یا وہی ترین تو رہا کہ قریب ترین شخص ان کے گناہ اور وہاں کے دعوے
 کی بعد اللہ پر قسم کہے اور عہدہ دے کہ ہمارے میں وہی ہے اور شہادت کے بارے میں مضمون ہے اسی طرح طبعی حمت
 کی شہادت کے بارے میں سمیت مضمون ہے اور مصری نواز کے وقت کا تحقیق کے اعتبار و تحقیق کے لئے ہے اور (سمیت کے)
 قریب ترین وہی کی تحقیق اس قصوں و قصصی حد سے ہے جس کے بارے میں آیت ذیل بتاتی اور وہ (واقعہ) وہ ہے جس کو
 مذکور کی سند وہ یہ ہے کہ یہی قسم کا ایک شخص قیصر داری اور دھڑی بن بڑا کہ ساتھ ساتھ رات کے لئے لاکھ اور یہ دونوں اصرافی
 تھے مکی کا انتقال اسی سرزمین میں ہوا کہ وہاں کوئی مسلمان نہیں تھا تو (مذکورہ) آیت کارل ہوئی چنانچہ جب یہ دونوں
 حضرات (حکام شام سے) امر حرم کا ترکہ لے کر آئے تو چاندنی کا ایک چال میں برسوں کے نقش کار تھے لے لیا یہ دونوں (قیم
 دہی اور عدلی) آپ ﷺ کی خدمت میں پیش کئے گئے تو اس وقت مذکورہ آیت نازل ہوئی اور ان دونوں سے قسم لی گئی،
 بعد ازاں وہ چارہ گدھیں پکڑ لیا تو اس شخص نے (جس کے پاس پیالہ پکڑ لیا تھا) کہا میں نے اس قیصر داری اور دھڑی سے خریدا ہے،
 تو مذکورہ آیت نازل ہوئی، انکی کے اوپر اس سے دو کوئی کمرے ہوئے اور قسم کھائی (کہ یہ پیالہ ہمارے مورث کا ہے) اور
 قرظی کی ایک روایت میں ہے کہ عمر بن العاص اور ان میں کا ایک دوسرا شخص مرزا ہوا اور دونوں نے قسم کھائی اور یہ دونوں سمیت
 کے قریبی رشتہ دار تھے، (قرظی کی) ایک (دوسری) روایت میں ہے کہ جب سبھی چاروں نے تو دونوں کو کسی بے جا واری سے کہا
 کہ ان کا مقررہ کارں اس کے اور ہے، کو پہنچا دیں جب اس کا اٹھالی ہوا (سمیت کے مقررہ کارں میں سے) ایک پیالہ سے پیا اور ہوتی
 ماندہ دل سمیت کے اور کو پہنچا دیا یہ مذکورہ قسم مقررہ قسم کے تھے تو اور، کو اور اس بات کا قریبی راجہ ہے کہ شہد یا مسیحا اس
 شہادت کو جس کے وہ قائل ہوئے ہیں خلیفہ خلیفہ بغیر ہی قریب و نیازت کے ادا کریں گے یا اس بات کے زیادہ قریب ہے کہ

وہ اس بات کا خوف کریں گے کہ کہیں (ان کی) قسموں کی بوعالی درجہ کے خلاف ہیں تو یہ نہ کہہ دی جائے پاپیں ملو کہ درجہ (اوصیاء کی) درجہ کوئی اور حیثیات پر قسم کھائیں جس کی وجہ سے وہ رسوا ہو جائیں اور تادیب دینے سے، تو وہ بھوت نہ بڑھیں لیکن ان کو کذب کو ترک کر کے اللہ سے ڈرو اور اس کا قلم و باجائے اس کو قبولیت کے کام سے سزاوارتہ حاکم لوگوں کی یعنی اس کی خدمت سے خارج ہونے والوں کی راہِ غیر کی طرف رہنمائی نہیں کرتا۔

حَقِیْقُوْۤا مَرْکَبَہٗ فِی سَبِیْلِ تَفْسِیْرِیْ فَوَلَدُ

فَوَلَدُ، المعنی یعنی مذکورہ دونوں آخری آیتوں کے معنی۔

فَوَلَدُ: بِإِشْہَادِ الْمُحَضَّرِ الْح. اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ شہادۃً تَبَیْہُکُمْ صِدْقِیْ معنی امر ہے یعنی قریب امر کہ شخص کو چاہئے کہ اپنی وصیت پر درود آویں اور کوٹ لے۔

فَوَلَدُ، اُولَیْہٖ جِسی بِإِشْہَادِ اس آیت کی تفسیر میں ہیں، تَعْلَانِ کی مہارت یہ ہے، وَاحْتَضَرُوا الِیْ هٰذَیْنِ اِلَّا فَنِیْنِ فَعَلِیْ هُمَا الشَّاهِدَانِ الَّذَانِ یَشْہَدَانِ عَلٰی وَصِیۃِ الرِّجْسِ وَقِلِیْ هُمَا وَصِیَّتَانِ لِاَنَّ الْاٰیۃَ تَرَاتُ بِہُمَا وَلَا فَا تَعَالٰی قَالِ فِی تَقْسِیْمَانِ مَالِہٖ وَالتَّشْہِدُ لَا یُلْزِمُہُ الْبَعِیْنِ مطلب یہ کہ شہادۃً التَّحْقِیْقِ سے کیا مراد ہے؟ بعض حضرات نے کہا ہے کہ افسوس سے وہ درود جو جو ہیں جن کو کوئی نے بوقت مرگ وصیت پر گواہ نہ ہو، بعض حضرات نے یہ ہے خود بھی مراد ہیں، اس لئے کہ مذکورہ واقعہ اوصیاء ہی سے تحقیق ہے۔ دوسری بات یہ کہ شہادوں پر قسم لازم نہیں ہوتی، بلکہ جتنی صورت میں شہادت معنی حضور ہوگا حشر تو ہے شہادت وَصِیَّتَہٗ فَلَا یَحْتَیِ حَضَرُہَا

تَفْسِیْرُ تَشْرِیْحِ

ترجمہ: ابوالفضل تفسیر ابن جریر وغیرہ میں امام المسلم بن حضرت عبداللہ بن عباس سے جو روایتیں مروی ہیں ان کا اصل یہ ہے کہ تین شخص دو نصرانی اور ایک مسلمان تجارت کی غرض سے ایک شام کی طرف گئے مسلمان جس کا نام بڑیل یا بدیل کسی خدا تخت پر ہو کر قریب المرگ ہو گیا تو اس نے اپنے مال سامان کی ایک فہرست بنا کر اپنے سامان میں رکھ دی اور وہ سامان اپنے دو دوں نصرانی ساتھیوں کو دیکر وصیت کی کہ میرے سامان میرے وارثوں کو دے دیا، اس سامان میں چاندی کا کنوارا (پیارا) بھی تھا جس پر سونے کے نقش دکھ رہے ہوئے تھے۔ یہ کنوارا نصرانیوں نے اس سامان میں سے نکال لیا اور بدیل سامان مسلمان کسی کے درجہ کو دے دیا نصرانی ساتھیوں کی نظر اس فہرست پر نہیں چلی، کسی کے درجہ نے جب سامان نکور تو وہ فہرست مرتب ہوئی، اس فہرست کے مطابق وہ کنوارا مسو جو نہیں تھا، کسی کے درجہ نے اس کنوارے کا دعویٰ آنحضرت ﷺ کے درپردہ پیش کیا آپ ﷺ نے ان نصرانیوں کا قسم دی انہوں نے قسم کھان کہ یہی نے جو مال مرتے وقت ہمارے پروردگار کے ہم سے دے دیا اس کے درجہ کو

چھ دیا کچھ مدت بعد وہ کھڑا ایک سر کے پاس نہ سکی کے دروازے پہنچاں لی اور قسم کی کہ دو کھڑا ان کے سوٹ کا ہے، انچاس کھڑا کی قیمت بھی کے دروازہ کو دلائی گئی۔

اس روایت کو اگر چند ترمذی نے حسن فریب کہا ہے لیکن ابن جریر کی سند معتبر ہے، اس کے علاوہ یہ روایت بھی ابن ماجہ کے حوالہ سے صحیح بخاری میں بھی ہے علی بن مدینی نے جو یہ کہا ہے کہ اس روایت کی سند میں ایک راوی ابی القاسم مصوم الخاں ہے، یہ ابن ابی القاسم محمد بن ابی القاسم ہے جس کو یحییٰ بن یحییٰ اور ابی قحس نے شہد کہا ہے جس کی وجہ سے ابن القاسم کے مظلوم ہونے کا شہرہ طبع ہو گیا۔

آیت کا حاصل یہ ہے کہ جب کوئی مسلمان حالت سفر وغیرہ میں اپنے دروازے سے دور ہو اور اس کے پاس کچھ مال ہو تو اس کو اپنے مال کو دروازہ تک پہنچانے کیسے وہ مسئلوں کو وہی اور وصیت کا کوئی دے، اگر یہ واقعہ ایسی سرزمین میں پیش آئے جہاں مسلمان نہ ہوں جن کو وہی جایا جائے تو پھر اسلام کی شرط باقی نہ رہے گی، اگر اوصیاء کے بیان پر دروازہ کو کوئی اعتراض نہ ہو اوصیاء کے بیان کے مطابق فیصلہ کر دیا جائے گا مسئلے کے یہ دونوں حضرات وہی بھی ہیں اور وصیت کے کوئی بھی، اور اگر دروازہ کو اوصیاء کے بارے میں کچھ بد نظری ہو تو اوصیاء کو یہ صاف دلا جائے گا کہ وصیت کے بارے میں ان کا بیان صحیح ہے اس صنف کے بعد بھی دروازہ کی بد نظری باقی ہے تو اگر دروازہ کے پاس اوصیاء کی خلافت کی کوئی ثبوت ہو تو پیش کرنے کو چاہیگا، اور اوصیاء کی نہ بد نظری صحت کے دروازہ سے صنف ہو جائے گا اور اسی کے مطابق فیصلہ کر دیا جائے گا، جن علماء نے مدعی اور گواہوں سے قسم پٹنے کی ممانعت کی ہے انہوں نے اوصیاء سے قسم لینے کے بارے میں مختلف قسم کے شبہات کا اظہار کیا ہے لیکن حقیقت میں فریقین کا یہ صنف اسی دروازہ کے جس طرح ان کے مسئلہ میں فریقین کو صنف دیا جاتا ہے۔

من بعد الصلوة کی تفسیر بعض علماء نے صلوة العصر سے کی ہے یہ تکلف اور شدت خیر کرنے کے لئے ہے اسے کہ عصر کے بعد کا وقت قبولیت دعا کے بارے میں خاص اہمیت رکھتا ہے صحیح بخاری میں حضرت ابو ہریرہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے عصر کے بعد جھوٹی قسم کو غوث نکاح اور حمت خداوندی سے دور ہونے کا سبب قرار دیا ہے۔

دروازہ کی قسم کی مصلحت:

آگے فرمایا کہ دروازہ کو قسم کا حکم اس لئے ہے کہ جب وصیت کے گواہوں کو یہ خوف رہے گا کہ دروازہ کی قسم کے مقابلہ میں ان کی جھوٹی خبر دانی چ سکتی ہے جس کی وجہ سے ان کی رسوائی ہوگی تو وہ گواہی میں دروازہ کوئی کی جرأت نہ کریں گے۔

ابو موسیٰ اشعری کا واقعہ:

ابو داؤد میں معتبر سند سے ابو موسیٰ اشعری کا واقعہ مذکور ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ کوئی کارہنے والا ایک مسلمان شخص حالت سفر جب مرنے لگا تو اس نے اہل کتاب میں سے دو شخصوں کو اپنی وصیت کا گواہ قرار دیا ابو موسیٰ اشعری کو قہ کے حاکم تھے اسلئے یہ

کی وہ دعوت کرتے ہوئے فرمایا میں اس خزان کو تمہارے اوپر نازل کرتے ہوں تکلیف اور مشقت کے ساتھ مومن کے لئے اور ایمان کے نزول کے بعد جو تم میں سے ہاتھری کرے گا تو میں اس کو ایسی سخت سزا دوں گا کہ وہ سزا دینے والوں میں سے کسی کو نہ دوں گا چنانچہ آسمان سے فرشتے خزان نکلوا نازل ہوئے جس پر سات روئیاں اور سات چھلیاں تھیں سب نے اس میں سے کھپا، حتیٰ کہ سب سیر ہو گئے، ان مہمانوں کو اللہ تعالیٰ نے فرمایا، آسمان سے ایک خزان نازل کیا گیا کہ اس پر روئیاں تھیں اور گوشت تھا مہمان کو علم دیا گیا کہ حیثیت نہ کریں اور نہ گل کے لئے ذخیرہ کریں مگر انہوں نے حیثیت بھی کی اور ذخیرہ بھی کیا چنانچہ خزان اٹھا لیا گیا اور ان کو بخور اور خیر کی شکل میں بخش کر دیا۔

تَحْقِیْقِ حُرُکِیَّتِ لِسَبَبِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: تَوَلَّيْنَا الْفَرَمِیْہَ، یہ عبارت ایک سوال کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ لفظ غلام الغیوب سے اسے کسی شئی کے بارے میں سوال کرنے کی ضرورت نہیں ہے جواب یہ ہے کہ سوال سر پیش (توضیح) کے لئے ہو گا یہ کہ لفظ غلام کے قول "اَلْمُؤَوَّدَةُ سُلَّتْ بِاَنِّیْ ذَلَبْتُ قَنْتَلْ"، میں سوال کرتی ہے۔

قَوْلُهُ: اِیْیَ الدِّی، یہ ایک سوال تھا، کا جواب ہے۔

سُئِلَ: ذَا، اسم اشارہ محسن کے لئے ہے یہاں اس کا موازنہ الہ جواب ہے کہ وہ کچھ محسن ہے؟

جَوَابُہُ: یہ ہے کہ لا یُحِیُّ الذِّیْ اَمْرٌ مِّنْہُمْ اَنْہُ، سوال ہے علامہ متاثر۔

قَوْلُهُ: ذَلَبْتُ غُلَامَہُ عَلَیَّ، الیٰح یہ ایک سوال کا جواب ہے۔

سُئِلَ: اَنِّیْ، کوئی شخص اس کی دعوت توحید کے جواب میں ان کی امتوں نے کیا جواب دیا تھا یہ تو ان کو معلوم ہونا چاہئے، لہٰذا انہوں نے محشر میں خدا کے دروہ پر یہ کہا ہم نہیں جانتے کہ تمہاری امتوں نے ہمیں کیا جواب دیا تھا؟ اس سے کذب لازم آتا ہے کہ انہوں نے ایمان کی شان میں اور وہ بھی باری تعالیٰ کے حضور میں۔

جَوَابُہُ: حکم کی نئی کذب کی وجہ سے نہیں بلکہ قیامت کی ہول کی اور خوف کی وجہ سے ہوئی اسلئے کہ وہ محشر پر جس پر خدا کا خداوند کی اس قدر ہیبت چھائی ہوئی کہ انہوں نے کہہ دی کہ میں نے بھی ذہول ہو جائیگا اللہ تعالیٰ نے فرمایا "تَذْهَلُ کُلُّیْ مَرِیْضَہُ عَنَّا لَوْ حَضَرَتْ" مگر یہ جواب ضعیف ہے اسلئے کہ اللہ تعالیٰ نے انہوں کے دہرے میں فرمایا ہے "اَلَا یُخَوِّضُہِمُ الْفُزُ الْاَلَا یُخَوِّضُہِمُ الْفُزُ" مگر اللہ تعالیٰ نے انہوں کو راہی نہ کر دیا اور ہمت اٹھائی کہ یہ جواب دیا ہے، مہتمم کا جواب سے سکوت و انکار جواب دہ تقسیم کی اور سے ہو گا، یہیں کہ صحابہ کرام مختلف مختلف سوال کے جواب میں اکثر اللہ اعظم فرما کر جاتے تھے حالانکہ ان کو بعض سوالوں کے جواب معلوم ہوتے تھے۔

قَوْلُهُ: اَلْجَلَّالُہِ الْبَہِیِّ، یہی تفسیر طے فرماتے کہ اشارہ کر دیا کہ مہد سے مراد احوال حقیقت ہے نہ کہ نفس مہد اسلئے کہ مہد مدد بخشنے والا ہے، اسے میں متھہ انہوں کی شکل اور کمال عقل کا قائل ہوں ہے۔

قَوْلُهُ: اَكْبَدُ، روزِ اوائی، اَكْبَدُ سے میری صفت مشبہ۔

قَوْلُهُ: اَمْرٌ مِّنْ مَّيْمَنٍ كَوْحِيٍّ اَيْبِ قَسَمٍ کا مشہور مرض ہے۔

قَوْلُهُ: اَمْرٌ نَهَضَ عَلٰی لِسَانِهِ یہ اس سوال کا جواب ہے کہ جواری تو ہی نہیں تھے بلکہ ان کی طرف دینی کرنے کا کیا مطلب ہے؟ جواب کا مصل یہ ہے کہ براہِ راست دینی مراد نہیں ہے بلکہ مراد حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے واسطے سے ان کا قسم دینا ہے اَلَا اِنَّہٗ۔

قَوْلُهُ: تَسْلُطُنَّ رَمْلَہٗ، اس سوال و جواب کے خلاف کے ساتھ اس کے ساتھ ہے کہ اس کا کوئی مطلب نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: مِّنْ اَخْلٍ، اس میں اشارہ ہے کہ انہی ماکلی مصلوں لاجلہ ہے۔

بَفِیْرٍ وَّ شَرِیْحٍ

یہود بحمد مع اللہ الرسول، الخ انبیا، جنہوں نے ساتھ ان کی قوموں سے اچھے براہِ بھی موعود کیا، ان کا علم تو یقیناً انہیں ہوا کہ لیکن وہ اپنے ہم کی نگاہ تو محض کی ہو گئی اور اللہ جل جلالہ کی رحمت و عظمت کی وجہ سے کریں کے اس کا تعلق ان کی وفات کے بعد کے حالات سے ہوگا اور وہ ان میں پہلی اسوار کا بھی مصروف اللہ ہی کو بتائیں گے انبیاء نہیں گے کہ علامہ انبیا ہے تو تو ہی ہے نہ کہ ہم، صحیح بخاری و مسلم کے حوالے سے اس بن مالک اور کل بن سعد وغیرہ سے روایت مذکور ہے کہ بعض لوگوں کو درویشوں میں سے پیدا ہوا تھا، آپ ﷺ فرشتوں سے نہیں کے یہ لوگ تو فاجر و افسوس میں سے ہیں تو فرشتے جواب دیں گے کہ آپ کی وفات کے بعد یہ لوگ فاجر و افسوس میں سے ہیں، یہ حدیثیں اور اس قسم کی اور حدیثیں آیت کی تفسیر ہیں جن سے چوری امت کی حد مت کا اندازہ کر کے حوالہ کرنے کا حال اچھی طرح سمجھ میں آ سکتا ہے، اس سے آپ ﷺ کا انہی افسوس نہ ہوا بھی بخوبی معلوم ہو گیا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ، حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے گور میں اس وقت گام کیا تھا جب حضرت مریم اس نومولود کو نگہ رانی قوم میں آئیں اور انہوں نے اس بچہ کو، بچہ کر توجہ کا اظہار، برادران کی بات و اختلاف کیا تو اللہ کے قسم سے اظہار سے عیسیٰ علیہ السلام نے شیر طواری کے عام میں گور کیا۔

قَوْلُهُ: اَمْرٌ مِّنْ مَّيْمَنٍ کَوْحٍ کا معجزہ ہونا تو حدیث سے سمجھنے کے کوئی بچہ، ان کی قوموں میں جن کی طرف لوگ تھے تو یہ اس کا اشارہ اور راجح ہوگا، اب، باوجود عمر میں کور کور کو یہ نہ کوئی قابلِ توجہ بات ہے، اور نہ قابلِ ذکر اس لئے کہ بڑے بزرگ، اولیٰ کلام کرتا ہی ہے، لیکن حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے خصوصاً اس پر غور کریں تو اس کا بھی معجزہ ہونا واضح ہو جائیگا، کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام کو اوجھڑ کو کچلنے سے پہلے ہی ۳۳ سال کی عمر میں آسمانوں کی طرف اٹھایا گیا، اب دیکھنے کے اس نئی سے بات کرنا اوجھڑ کو کچلنے کے بعد ہی ہو سکتا ہے جب اس دنیا میں تشریف، میں گئے ہیں کہ مسلمانوں کا ایمانی عقیدہ ہے جو قرآن وحدیث کی تصریحات سے ثابت ہے، اس سے معلوم ہوا کہ جس طرح اللہ سے عیسیٰ علیہ السلام کا ذاتِ عنایت میں کور کور کا معجزہ واقعہ اسی طرح عام

حَقِيقَتِ حُرُکِیَّتِ سَبَبِیَّتِ تَفْسِیْرِ فُلَانِ

قَوْلُهُ: اِیْ يَقُوْلُ، حال کی تفسیر بقول مضارع سے کر کے اس سوال کا جواب دیا کہ سباق و سبق سے معصوم ہوتا ہے کہ مذکورہ مکرر مت کے دن تک اور فیل سے معلوم ہوتا ہے کہ وہاں میں ہو چکا، حال کی تفسیر بقول سے کر کے یہ کہ وہاں میں تفسیر ہو رہی ہے۔

قَوْلُهُ: غَرَضُهَا الْقَوْلُ، اس اضافہ کا مقصد بھی ایک سوال متذکرہ کا جواب ہے۔

بِإِذَا، سوال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ علامہ اہلباب ہے اس سے کوئی شے تخلیق نہیں ہے نہ ہی میں حضرت محمد ﷺ کا بیعت سے کہنا یا نہ کہنا بھی ہے۔

جَوَابُهُ: اِذَا اب کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ سوال کے اختصاراً نہیں ہے بلکہ تو فیح کے لئے ہے، لہذا اب کوئی اعتراض نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: الْقَوْلُ، کا اضافہ کر کے اشارہ ہوا کہ تفسیر ہمارے کسی قومی تفسیر کی کہ حضرت محمد ﷺ کی۔

قَوْلُهُ: اَوْ عِدَّةً لِّرِجَالِ مَرَسٍ مِّنْهُ لَاحِظٌ فِي كَيْفِیَّتِہِیْ سے مراد براہِ عام ہو گئے۔

قَوْلُهُ: وَلِیْسُوْا لِبَشَرِیْنِ، اس میں نہ تو اس پر رد ہے جو علی کو حق سے متعلق کہتے ہیں اور جو دیتے ہیں کہ چار پر ہمارے تصور کی تقدیم کرتے ہیں۔

قَوْلُهُ: بِالْمَرْفَعِ اِلٰی السَّمَاءِ، اس عبارت میں اشارہ ہے کہ یہیں عوالم کے معنی موت کے نہیں ہیں اس لئے کہ قومی کے معنی احد الشیخی و علیہا کسی چیز کو چارہا رہنے کے ہیں، موت بھی اس کی ایک نوع ہے نہ کہ یقین موت، لہذا اب یا اعتراض ختم ہو گیا کہ ہم معصوم ہوتا ہے کہ تو قیامت سے مراد موت ہو جائے کہ حضرت محمد ﷺ کا انتقال نہیں ہوا ہے۔

قَوْلُهُ: وَحُضْرُ الْعَقْلِ قَالَهُ تَعَالٰی، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

بِإِذَا، سوال یہ ہے کہ عقلی حکم شیعہ قدوسی میں خود اللہ تعالیٰ بھی شعی میں داخل ہے اس لئے کہ اگر اللہ تعالیٰ کو شعی میں داخل نہ ہو، تو آیت نامہ ہم البصائر ہے لہذا اللہ تعالیٰ کو شعی کا ایک فرد نہ تھا ضروری ہے اور کمال عقلی حقائق سے معصوم ہوتا ہے کہ ہر شے جو کچھ ہوتی ہو وہی ہے۔

جَوَابُهُ: کان عقل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ شعی تو ہے خود دیگر اشیا، نے مانند نہیں، لہذا عقل نے ذات ہادی قون کو اشیا سے تفریق کر کے معنی اللہ تعالیٰ ہر شے پر قادر ہے مگر اپنی ذات پر قادر نہیں ہے اس لئے کہ قدرت کا مطلق ممکنات سے ہوتا ہے نہ کہ ذات اور کلمات سے لہذا ان کے معنی ہر شے سے مراد کمال موجود ہو سکتا ہے۔ (حسن)

تَوَلَّيْتَنِي کا مطلب:

تَوَلَّيْتَنِي کا مطلب یہ ہے کہ آپؐ نے مجھے نیا سے نیا بنایا، تَوَلَّيْتَنِي کا بارہ وظیفے ہیں جس کے معنی پورا چہرے کے جیسے انسان کی موت پر جو وقت کا شمار ہے وہاں سے دوبارہ نیا بنانا ہے کہ اس کے جسم کی تعمیرات کس طور پر سب کر کے جانتے ہیں اس اعتبار سے موت اس کے معنی کی مختلف صورتوں میں سے محض ایک صورت ہے نیز میں بھی پورے انسان کی تعمیرات ماضی طور پر ماضی کر کے جانتے ہیں اس لئے نیز میں بھی "تَوَلَّيْتَنِي" کے لفظ کا اطلاق کیا ہے، جس سے معلوم ہوا کہ اس کے معنی اور اصلی معنی پورا پورا لینے کے ہیں بعض اسکے تباہی کے معنی مشہور استعمال کے معنی ہیں موت ہی کے لئے ہیں لیکن اس کے ساتھ انہوں نے کہا ہے کہ اطلاق میں لفظ مجھ پر ہے یعنی تَوَلَّيْتَنِي کے معنی مقدم ہیں اور مُتَوَلَّيْتَنِي کے معنی متاخر ہیں، مگر میں متاخر تو انسان پر انہوں کا اور ہے، جب دنیا میں نزول ہوگا تو اس وقت موت سے امداد نہ رہے گی، یعنی یہ وہ وقت ہے ہاتھوں میں تو کس نہیں آوگا جس لئے موت ہی تَوَلَّيْتَنِي۔ (صحیح الفہرہ ابن کثیر)

ان لعذبہم فانہم عبادک

مطلب یہ ہے کہ ان کا عذاب ہے۔ یہ اس لئے کہ ان کے افعال قضا پر مدد بھی ہے۔

اور مجھ سے کوئی چیز نہیں کرتے، یعنی نہیں: "اِنَّهُمْ عَمَّا يَفْعَلُوْنَ وَهُمْ يَسْتَلُوْنَ"

اللہ کو کہہ رہا ہے اس سے وہ نہیں کریں، مگر انہوں نے ان کے کاموں کی پوری پوری قیادت میں اللہ ہی کے سامنے بندوں کی ہر چیز کا شمار بھی ہے اور اللہ کی حکمت و ہدایت اور اس کے کمال و تعلق و تعلق کی ہر چیز بھی پھر ان دونوں باتوں کے ہوا۔ اس لئے جو حکمت کی بات بھی بیان اللہ انہی جیسے و مطلق آیت ہے، اسی کے مدد سے میں آتا ہے کہ یہ بات بھی حاکمیت پر ماضی میں اس آیت کو چھٹے ہوئے کی کلمت کا دینی ہوئی کہ ہر چیز آیت میں اسی آیت کو پڑھتے رہے حتیٰ کہ کلمت ہو گئی۔

(مسند احمد)

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

آپ معلوم کی جانب متعین ہے۔

قَوْلُهُ: لَكُنْفَرًا مُّسْتَبِطًا، نعمت کے اسباب چونکہ بشر میں اسلئے مخلقات کو بخشے گئے ہیں اور نور کی قسم چونکہ ایک ہی ہے اسلئے اس کو واحد لائے ہیں۔

قَوْلُهُ: عَوَافٍ

یہ کجالات، عوافیہ مضاف مجزوف لائے کا کیا فائدہ ہے؟

جواب ہے: اسلئے کہ کس "بہا" پر وہی ہی میں مصوم ہو جائیں گی، اہلستان کا انہما اور تہجد آخرت میں مصوم ہو گا، ایسی فائدہ کے لئے غلط عوافیہ مجزوف لائے گیا ہے۔

قَوْلُهُ: اِلَّا اَنْفُسُ لِلنَّفْسِ، نفس مرید کے ہونے کس کا استعمال نفی شک میں زیادہ ہے اسلئے کہ کہنے میں "انہما" صحیح مرید بنی کا دھوکا بھی ہو سکتا ہے مگر کس اور نفی نہ معلوم کرتے ہیں دھوکہ اور مغلطی کا اندیشہ نہیں ہوتا۔

قَوْلُهُ: لِلنَّفْسِ، بشرط مجزوف کا جواب ہے، "مذکور عبارت یہ ہے، "اِنَّ لَوْ خَلِقْنَاكَ وَ خَلَقْنَا لِلنَّفْسِ"

تَفْصِيْلُوَتَشْرِیْحِ

فضائل سورۃ النعام:

مستند: ہر حکم سے حضرت جاہل سے روایت کی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ جب یہ سورت نازل ہوئی تو آپ ﷺ نے سبحان اللہ العظیم فرمایا اور یہ دعا کی تھی کہ میں تجھ سے بڑا فرشتے اس سورت کے نازل ہونے کے وقت ساتھ تھے، حاکم نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔

سورت کا نام:

اس سورت کے رکوع ۱۲، آیتیں ۱۱۱، انعام (مومنین) کی حرمت اور بخشش کی صحت کا ذکر ہے اسی منہ جہ سے اس سورت کا نام "انعام" رکھا گیا ہے، وجہ تشریحات کے یہ چودھری سورت تھی ہے۔

سورۃ النعام کے مضامین کا خلاصہ:

خدا کی توحید، بطریقوں کی رسالت، توحید کے سلسلہ میں چھ انبیاء کرام کے اقوال، قرآن کی صداقت، آخرت کی زندگی، نبوت، مگر یہ حق صداقت کے گواہ کی ضمانت اور ان کا انہما ہے یہ جان سورت کے مضامین کا خلاصہ۔
خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمٰتِ وَالنُّوْرَ۔

جوت حاصل کرو، آپ ان سے پوچھیں کہ تمہارے اور میں میں جو کچھ ہے وہ کس کا ہے؟ اگر وہ اس کا جواب نہ دے گی تو کہئے اللہ کا ہے اس نے کس کے علاوہ کوئی (صحیح) جواب ہی نہیں ہے اور اگر کہہ اس نے اپنے لیے رحمت لازم کرتی ہے اس میں ان کو دعوت دینے میں نرمی ہے تم کو اللہ کی رحمت کے منقطع کرے گا تاکہ تم کو تھما دے۔ اہل کافرانہ اس میں کوئی شک نہیں کہ جن لوگوں نے خود کو کذاب پر پیش کرتے اپنے کہنے کا یہ ہے بیان ان لایندائے نہیں ہیں (الطہین السح) مبتداء ہے (المصغر لا یوصفون) مبتداء کی خبر ہے، اور اللہ تعالیٰ ہی کی ہے: اور جی بوجہ امت اور ان میں ضمیر ہے حقیقی برائی کا وہی رب اور وہی خالق و روی، کتب ہے اور جو کچھ کہا جاتا ہے اس کا شے والا جو کچھ کیا جاتا ہے اس کا شے والا ہے یہاں میں اللہ کے فیضی بندگی اس کا وہ اللہ کے جو آثار انوں اور زمین کا پیرا کرتے، ہے اور آثار آتا ہے اور اس کو کوئی نہیں کھتا ہے (بہ نزل) نہیں، آپ کہئے کہ شکھم ہوا گیا ہے کہ میں ان امت کے پیچھے اسلام سے آدموں میں ہوں اور مجھ سے کہہ گئے ہیں کہ قربہ قرآن کے ساتھ شک کرتے آدموں میں سے نہ ہوں آپ بعد جنگ میں نہ دن کے کذاب سے ڈرتا ہوں اور وہ تو رحمت کا دن ہے اگر میں نبی اللہ کی بندگی کر کے اپنے رب کی نافرمانی کروں، اور جو شخص اس روز کذاب سے بچا جائے (بصوف) میں قبول اور معروف دونوں قرار میں ہیں (معروف کی صورت میں اذلل) ہوگا اور جائید معروف ہوگا، یقیناً اللہ نے اس پر ہزار نعم کیا، یعنی اس کے لئے کار و بار کیا، لیکن بڑی کامیابی ہے کئی کامیابی ہے، اور اگر اللہ کچھ کسی آزمائش مثلاً مرض اور فقر کے ذریعہ تکلیف پہنچاتا ہے تو اس کو اللہ کے سوا کوئی دوز کرتے ہیں، انہیں مبرا اور خیر کوئی خیر محکمہ صحت پہنچتا ہے تو وہم پہنچ پڑتا ہے اور اس میں سے وہ مگی ہے جو کچھ لائق ہوئی بلکہ کچھ سے اللہ کے سوا کوئی اس کا دفع کرتے، انہیں اور اپنے بندوں پر ایسا قور ہے کہ کوئی جی اللہ کا سب ہو چکی ہے سے عاجز نہیں کر سکتی اور وہ اپنی حقوق کے بارے میں باعزت اور ان کے سر کرتے ان کے خواہر کے، نہ خیر، نہ غلے اور ہے اور جب (اہل مکہ) نے آپ کو ملامت کی کہ اس شخص کو پیش کرو جو تمہاری نبوت کی شہادت دے اسلئے کہ اہل کتاب آپ (کی نبوت) کا انکار کر چکے ہیں تو یہ آیت نازل ہوئی، آپ ان سے پوچھئے کہ کس کی وادی سب سے بڑھ کر ہے؟ (وہی صافہ مبتداء سے مستقل ہو کر قیاس ہے، اگر وہ یہ نہ کہہ دیتی تو تم کہو یہی صداقت پر مبر ہے اور تمہارے درمیان اللہ کا وہ ہے اسلئے کہ اس سے مدد کوئی جواب نہیں ہے، اور یہ قرآن میرے پاس وہی کے سحر پر بھیجا گیا ہے تاکہ اہل مکہ میں تم کو اور اس شخص کو اس کے ذریعہ راویں جس کو قرآن پہنچا ہے (مسن تبلیغ) کا عطف ملفوظ کھج کی ضمیر پر ہے، یعنی جس کو قرآن پہنچا ہو خواہ انہوں میں سے ہو یا نہ ان میں سے، کیا تم جی جی مکی وادی وہ کے کھداتے ساتھ اور معبود بھی ہیں، مستغیرہ انکار ہے آپ ان سے کہہ دیجئے کہ میں اس کی کوئی نہیں دوں گا آپ کہہ دیجئے کہ بس وہ تو ایک ہی معبود ہے اور ہے شک میں ان میں سے بڑی ہوں جس کو قرآن کے ساتھ شریک کرتے ہو جن لوگوں کو ہم نے کتاب دی ہے وہ کچھ ہونگے کوان کی کتاب میں اس کی صداقت پانے جو نے لی ہے اس سے ایسا پہنچا دیتے ہیں، کہ اپنے بیٹوں کو پہنچا دیتے ہیں، ان میں جن لوگوں نے خود کو نقصان میں ڈالا وہ اس پر ایمان لانے والے نہیں ہیں۔

حَقِيقَتِ تَرْكِ سَبِيلِ تَفْسِيْرِي فَوَائِد

وَلَا يَكْفُرُ الْكَاذِبُ ۚ وَالْمُؤْمِنُ يَمْشِي مَعَ الْهَادِ ۚ وَالْكَافِرُ لَا يُؤْمِنُ ۚ وَالْمُؤْمِنُ لَا يُؤْمِنُ ۚ

وَلَا يَكْفُرُ الْكَاذِبُ ۚ خیر یہاں کس وجہ سے داخل ہے؟

پہلے اس کے کہ رسول میں شمار پر شرط ہے جس میں یہ ہے کہ شر میں شامل نہ ہو، ایسی ہی جہ سے فائدہ اٹھایا ہے۔

وَلَا يَكْفُرُ الْكَافِرُ ۚ اس کی تفسیر علیٰ معنی مستقر ہے کہ کافر وہ ہے جس کا ایمان اس پر نہ ہو جس کی تفسیر میں قرآن میں

مستقر اور مراد ہے، یہ عرب کے قول تفکیر العبر کے قریب سے ہے ای تفکیر العبر و العبر

وَلَا يَكْفُرُ الْكَافِرُ ۚ العائد مختلف، یہ بضراف اور معارف یا معنی کی صورت میں اور انہماک سے ہے کہ العذاب مختلف ہوگا اس کے

ولیٰ تو وہ ہے غیر رسول کی طرف مائل نہ ہو جس کی طرف مائل ہوگا اس کے

وَلَا يَكْفُرُ الْكَافِرُ ۚ السَّعَاءُ الْكَافِرُ ۚ اس کے یہ معنی ہیں کہ کافر وہ ہے جس کی طرف مائل ہوگا اس کے

وَلَا يَكْفُرُ الْكَافِرُ ۚ اس میں اشارہ ہے کہ ہونی عدادہ، الظہر کی طرف سے ہے، اور استعلاء سے علو فی القدوة

الشان ہے۔

وَلَا يَكْفُرُ الْكَافِرُ ۚ ای فی اللہ اکبر، لہذا اکبر مذبذب ہے اس کے کہ توالیہ نہیں ہو سکتا۔

وَلَا يَكْفُرُ الْكَافِرُ ۚ ہو شہید اس میں اشارہ ہے کہ شہید، ہو مجتہد، مذبذب کی وجہ سے۔

وَلَا يَكْفُرُ الْكَافِرُ ۚ اللہ کو مجتہد اور شہید کو مجتہد سے یہ قیاس ہے کہ تہذیب کی صورت میں ہو مجتہد، مذبذب، اس کے

مرور سے بھی نہ ہوگی۔

وَلَا يَكْفُرُ الْكَافِرُ ۚ اللہ کو مجتہد اور شہید کو مجتہد اس سے قیاس ہے کہ اللہ شہید کا ہی نفس اکبر شہادہ کا جواب

فی ہذا ہے کہ تہذیب کے گھر میں رہتا ہے وہی نفس اکبر شہادہ اللہ شہید نفس و بدنکبرہ اس میں جواب

وال کے مطابق نہیں ہے۔

وَلَا يَكْفُرُ الْكَافِرُ ۚ عَطْفٌ عَلَى صَمِيمٍ أَوْ غَيْرِ، یعنی من منع کا مطلب اندر گھر میں نہیں گھر ہے کہ انہماک کی غیر متنت

تہذیب ہے۔

وَلَا يَكْفُرُ الْكَافِرُ ۚ ای بلعہ القرائن میں منع کی غیرت علی کی قیاس کی طرف اشارہ ہے۔

مطلب ہے تمہارے ذرا اور بے جحدوں کا مطلب ہے تمہارے آراء (و فی) یعنی تمہارے نہیں آتے قلب سے اور تمہارے آراء سے ہیں زبان سے۔

قَوْلُهُ: وَأَضْعَافُ مَوْجِعِ الْمُضْطَرِّ مطلب یہ ہے کہ لکھنؤ کے رہائے لیکن الظالمین استعمال ہوا ہے۔ جو تمہارے کافی تھی مگر چونکہ متعدد قروں کی علت ظلم و بیان کرنا تھا جو ہر ضمیر سے نہیں ہو سکتا تھا، اسی لئے ام ضمیر کی جگہ اسم کی جگہ لائے ہیں۔

قَوْلُهُ: يَكْفُلُونَ، يَجْعَلُونَ کی تفسیر یکدہوں سے کر کے اثر راہروا کہ بے جحدوں کا قصد یہ بالذات، بے جحدوں کے معنی کو شخص ہونے کی وجہ سے ہے۔

قَوْلُهُ: لَا فِعْلٌ یہ استطاعت کا جواب ہے اور یہ جملہ شرطیہ ہو کر وائے کماں کیلئے کا جواب ہے۔

قَوْلُهُ: فِي الظُّلْمِ یہ مبتدا کی فتح لٹ ہے۔

قَوْلُهُ: لَا دَعْوَاهَا یہ ان کی تفسیر صیادین کا جواب محذوف ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

لَمْ يَحْسِرِ الدِّينُ كَذَّبُوا أَبْلَاءَ اللَّهِ (الآیۃ) ان کی حلافت کی تمہارے کرنے والے جس شہادے اور مرادوں سے وہ چاہتے ہیں کہ اپنی کوتاہیوں پر جس طرح کام واپس لے لیں گے اور نہ اس فعل کا جو بوجھ اپنے اوپر لے لیں گے ان سے ان آیت میں اس کا نقشہ کھینچا گیا ہے۔

کل قیامت کے دن آخرت کی بددلی کے کام کرنے والے جب قسم قسم کے پیش و آراء میں ہوں گے اور اللہ کی درجات کے مقررین آخرت سے جاری مختلف قسم کے خداؤں میں جتا ہوں گے تو یہ لوگ اپنے تصور پر قائم ہو کر حسرت اور افسوس کریں گے کہ اس حسرت و فداست سے ان کو کوئی فائدہ نہ ہوگا، فداوہ کے قوس کے مطابق ایسے لوگوں کی چیخ پڑے جو ہونیکا یہ مطلب ہے کہ جب یہ کار لوگ اپنی قبروں سے اٹھیں گے تو ان کے اعمال بد کو ایک بد صورت انسان کی شکل میں تبدیل کر دیا جائیگا اور وہ بد شکل آدمی ان لوگوں پر سوار ہو کر ان کو میدانِ مشرب تک لے کر جائے گا ایک روایت میں ہے کہ بد اعمال شخص کے قبر سے نکلے ہی اس کے نہ اسے اعمال اس پر سوار ہو جائیں گے اور اسے کہیں گے کہ وہ میں تو تیار ہے اور یہ سوار باب ہم قبر سے اوپر سوار ہوں گے۔

یَعْلَمُونَ بیان یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ ان واقف تھے، وہی تھی ہے، فیجہ ہادی تھی چیخ پڑے کی؟

جیسا کہ بعض نے یہ جواب دیا ہے۔ یہاں محض مجاز اور صراحت ہے، (قرطبی) یہ تعلیم کرنے میں بھی کہ طرقت میں عبادت بھی، روایت کی طرح ہاؤن اور جسم ہوں کے دل منت، الجناحت میں سے متحد و مفردات جسمانی کے کاگل ہوئے ہیں۔ (روح)

ہوگی، یعنی اس کے معاملہ سے گلہ نہ نہی ہوئے۔ (الحدید) قرآن سے کہہ دیا کہ میں تم سے یہ نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ کے گزائے ہیں جس میں سے اور رزق دیتا ہے اور اللہ میں غریب کا ظلم نہ کرتا ہوں، یعنی جو مجھ سے تائب ہے اور مال پر کسی بھی طرف (اس کے بارے میں) کوئی شکایت نہی ہو اور اللہ میں یہ کہتے ہوں کہ میں فرشتوں میں سے ایک فرشتہ ہوں میں تو صرف اس میں ہی حق دیتی کرتا ہوں جو میری طرف حق نہی ہے، بلکہ ان سے یہ کہو کہ اللہ جلّ جلالہ تعالیٰ کا فرمان اور حکم (یعنی) اس میں وہوں سے نہ دے سکتے ہیں انہیں، کیا تم اس میں غور نہیں کرتے؟ کیا ایمان لے آؤ۔

حَقِیْقَتِیْ وَتَرْکِیْ لِیَسْبِلَ لِی تَفْسِیْرُیْ فَوَیْلًا

قَوْلًا: میں راندھا، میں فعلت میں میں راندہ ہے اس لئے کہ طرف طرف جبر کا متقاضی نہیں ہے۔

قَوْلًا: رُسُلًا، یہ اُتسُلفا کا مفعول مذکور ہے۔

قَوْلًا: فَکَذَّبُوْهُمُ

یَتَنَوَّانَ، فَکَذَّبُوْهُمُ راندہ رفتا ہے کہ یہ ضرورت پیش آئی؟

جواب: تاکہ فاعل نہ ہو کہی تفری، دست سب کے، تفری ہمارے، یہ ہوگی، "وَلَوْ شَاءَ اُتْسَلَفَا اِلٰی اَمْرٍ مِّنْ فَعْلَتٍ رُسُلًا فَکَذَّبُوْهُمُ فَاعْلٰہُمْ"۔ اور نہ تو محض ارسالی دلیل پر مبنی اندو کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

قَوْلًا: اَحَدًا مِنْکُمْ

یَتَنَوَّانَ، اَحَدًا میں ضم کو واحد کس لئے ہے؟ میں چاہتا ہوں کہ اس کا مفعول بھی ہے؟

جواب: ماحول، مذکور کی تاویل کی وجہ سے ضمیر واحد لے گیا۔

قَوْلًا: ہُوَ عَسَکَرُ، کا مفعول من الایات ہے، یعنی وہاں کہ جس کو قرآن سمجھتے ہو۔

تَفْسِیْرُ وَّشَرَح

فَلَوْ لَا اَنْ اَحَاءَ هُمُ رَا اَمْسَا نَصْرُ عَوَا (الایۃ) تو میں سب حقائق و روایات کی پہنچ میں مبتلا ہو کر اپنے دلوں کو رنگ آلود کر لیتی ہیں تو اس ملت اور گاندھ اب بھی انہیں نواب غفلت سے بیدار کرنے اور الجھوٹے میں غا کا مہر دیتا ہے مگر اس کے ہاتھ غلبہ مغفرت پہنچے اللہ کے سامنے نہیں آتے ان کے دل اس پار کاہ میں جھٹکتے ہیں اور ان کے رشتہ اسلام کی طرف مڑتے ہیں بلکہ اپنی بد اعمالیوں پر تادیبات اور توبہ سے نئے سینے نکالتے ہیں چنانچہ اپنے دل کو صاف کر لیتے ہیں اس آیت میں ایسی ہی قوموں کا ذکر و روایات بیان کیا گیا ہے جسے شیطان کے من کے لئے غور و صورت بدلا ہے۔

فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُکِّرُوا بِهٖ فَفَتَحْنَا عَلٰہُمْ اَبْوَابَ سَمٰوٰتِیْ (الایۃ) اس آیت میں خدا فراموش قوموں کی بابت اللہ

وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا صُبُلَ الْأَعْرَابِ مِنَ الْأَمْوَالِ فَهُمْ لَا يُفْعَلُونَ ﴿٢٥٠﴾
سُبُلَ حُرَافٍ بَلِيغٍ صَعْبٍ وَعَبِيدٍ وَهُمْ يُعَفَّوْنَ عَنْهَا وَالْأَعْرَابُ أَشدَّ بِلَاءً

برج

ایک حالت میں پائیں گے کہ ان کا اس کے ساتھ کوئی دینی ہوگا جو ان کی مدد کرتے ہوئے غلطی سے ان کی شہادت کر سکے، اور بعد
 مضامین حسد و اوائی خمیر سے حل ہے، اور یہی عمل خوف ہے، اور مراد اس سے مصداق المؤمنین ہیں، تو قلع ہے کہ وہ اپنے مصداق کو
 چھوڑ کر اور اصل طاقت کو اختیار کرتے۔ خدا تعالیٰ کی روش اختیار کر لیں، اور میں لوگوں کو (پھنس سے) نکالنے جو صحیح و شریعہ پہنچنے
 کی عبادت کرتے ہیں ان کا مقصد ان کی عبادت سے تمھیں خدا کی ذات ہے نہ کہ دین کی اور کوئی غرض اور وہ فقراء (فقراء) (فقراء)
 تھے اور مشرکین ان کے ہمارے میں عدد زنی کرتے تھے اور اس بات کا مطالبہ کرتے تھے کہ ان کو (پھنس سے) نکال دین تاکہ وہ
 آپ کی پھنس میں آئیں، اور آپ چھوڑ دیتے ان کے اسلامی خواہش کے پیش نظر اس کا اور وہ بھی کر لیا تھا۔ اُمران (فقراء) کا
 باطن کا پتہ یہ ہوتا تھا کہ وہ ہر حساب آپ کے سامنے نہیں، مگر نہ انکو ہے اور نہ وہ ہر حساب آپ کا سامنے ہے کہ احد ہے کہ آپ
 ان کو (پھنس سے) نکال دیں یہ جو آپ فی ہے، آپ نے یہ کیا کیا تو آپ کا شمار انھوں میں ہو چکا، اور اسی طرح ہم نے انھیں کو
 انھیں کے ذریعہ نہ انھیں میں ڈال، انھیں نے اپنی شریف کو کہیں نہ ڈال دیا، اور ہر ایک کو انھیں کے ذریعہ یہ ہر ایک کو ہم نے ان کو ان
 کی طرف ہجرت کرنے میں مقدمہ کر دیا، تاکہ شرفاء اور اہل حق و عین میں کیا یہی فقراء ہیں جن پر ہم میں سے عبادت کا عقد
 نے تمام فرمایا یعنی ہمیں (مہریت) پر یہ ہیں، اور وہ عبادت ہوتا تو ان کی طرف ہم سے ہجرت نہ کرتے، انھیں میں سے فرمایا، کیا
 یہ بات نہیں ہے کہ انھیں اپنے شکر گزاروں کو بخوبی چاہتے ہیں کہ ان کو چاہتے ہیں، وہاں یہیں نہیں، اور جب وہ لوگ جو ان کی
 تقدیر پر ایمان لائے تھے، آپ کے پاس آئیں تو ان سے کہیں تم پر سلامتی ہو تو ہمارے۔ آپ نے اپنے دامدست کو ان کے پاس لے
 یہ اس کا رحم و کرم ہی تو ہے کہ اگر تم میں سے کوئی نا اہل کی وجہ سے کسی برائی کا ارتکاب کر بیٹھا (اور) پھر اس کا کتاب سے بعد اس
 نے اس برائی سے توبہ کر لی اور اپنے عمل کی اصلاح نہ کر لی تو انھیں معاف کر دینا ہے اور ایک قرات میں ہمارے فقرے کے ساتھ
 ہے (یعنی) اس کے لئے مغفرت ہے، اور جس طرح ہم نے یہ مذکورہ مضمون بیان کیا ہے اسی طرح ہم قرآن کی آیتوں کو قبول
 قبول کر دینا کرتے ہیں، تاکہ حق تعالیٰ جو چاہے اور اس پر عمل کرے، اور تاکہ ہر مومن کی دھماکوں واضح ہو جائے تاکہ اس سے
 اجتناب کیا جائے، اور ایک قرات میں (مستغنیین) یہاں حق تعالیٰ کے ساتھ ہے اور دوسری قرات میں (الامان) فوقانیہ کے ساتھ اور
 سبیل نصب کے ساتھ ہے (اس صورت میں) خطاب فی اللہ کے لئے ہو گا۔

حَقِيقَتِ فِکْرِکِی تَسْمِیْلِ فِی تَفْسِیْرِی فَوَیْدِ

قَوْلُهُ: وَخِصْلَةُ النَّبِيِّ خَلَاءٌ مِنْ صِغَرٍ يُحْشَرُونَ، اس میں اشارہ ہے کہ حمد علیہ السلام، البین بخلوہ کی صفت نہیں ہے اس لئے کہ البین معروف ہے اور حمد صغیرہ پر معروف کی صفت واقع نہیں ہو چکا اور نہ بحشر و علی ضمیر سے صفت سے اس لئے

[illegible]

صحیح بھاری میں اسی مضمون کی ایک حدیث ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہما سے منقول ہے جس میں آنحضرت ﷺ نے قرآن کی فصاحت کی مثال بارش کی اور امت کی مثال تھکی ہوئی زمین کی فرمائی ہے یہ حدیث گویا کاس آیت کی تفسیر ہے۔

شماره اول

[illegible]

مطلب یہ کہ اللہ تعالیٰ کا یہ بہت بڑا اور خوبصورت اور نادر فیہ و فیض کا کھیل ہو گا جس سے اللہ تعالیٰ کی عظمت اور شرف و روپ کا پورا پورا اظہار ہو گا۔ یہ کھیل اللہ تعالیٰ کی قدرت و کرم کا ایک اور عجیب و غریب مظاہر ہو گا۔

قَالَ إِنِّي بُيِّنْتُ لَكُمْ آيَاتِي فَأَنْتُمْ تُكْفِرُونَ ۖ فَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مَدِينٍ ۚ فَمِنْهُمْ أُمَّةٌ أَعْتَدْنَا عَلَيْهِمْ يَوْمَئِذٍ آسَافًا ۚ وَمِنْهُمْ أُمَّةٌ نَبَّهْنَا عَنْ الْكَافِرِينَ ۖ قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّنْ رَبِّي وَكَذَّبْتُمُوهُ فَسَبِّحُوا بِحَمْدِ رَبِّكُمْ كَثِيرًا ۖ فَمَا عُدْتُ أَنَا اللَّهُتُ لَكُمْ بِمَا اتَّخَذْتُمْ مِنَ الظَّالِمِينَ الْأَسَافَةَ ۖ فَتَعَسَّ أَعْيُنُهُمْ فِي الظَّالِمَةِ لَعْنَةً ۖ وَفُصِّلَتِ الرُّسُلُ لَهُمْ فَهُمْ لَا عُدَّةَ لَهُمْ ۚ وَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّىٰ ۚ وَلِلَّهِ الْغَنِيُّ ۖ وَهُوَ مُخَوِّعُ الْفُجُورِ ۖ ۝۱۰۰

وَسَوْفَ نَعْتَمُ بِهِمْ لَبِيبٌ فَلَا يَلِيكَ الْغَیْبُ لِیَاسَ الْغَیْثُ لَا تُخْشِعُ إِلَّا مُرْسِلًا مِّنْ سَیِّدٍ
 خَلَقَ یَوْمَآئِیَ حَدِیثًا فَمِمْ قَوْلًا لِّیَ اَوْفَاةً یُّؤْتِی اِلَی السَّمْعِ مِمَّا اُرَادَہُ یُفِیئُکَ سَکِیْنًا اِنِّیْ وَالتَّحْفِیْثُ
 وَالتَّحْفِیْثُ الشَّجَلُ لَعَلَّہُمْ یَسْمَعُوْنَ فَلَا تَقْصِدْ یَعْدُ الَّذِیْ اِیْ تَدَکْرِیْ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِیْنَ ؕ قَدْ وَصَّی اَعْدَاہُمْ
 بِوَعْدِہِ الْغَیْثِ وَفِی السَّمْعِ اِنْ سَمِعَ کَیْفَ حَادِیثًا اِنْ یَسْتَعِیْزُ اَنْ یُخْلِیَ فِی الْمَسْجِدِ وَاَنْ یُخْلِفَ فِیْهِ
 وَمَا عَلَی الْوَلِیِّ یُخْلِفُوْنَ اِنَّ مِنْ جَہَنَّمَ اَنْ یُجْعَلَ فِی السَّمْعِ قَدْ اُرَادَہُ قَوْلًا اِذَا خَاسَمُوْہُمْ وَلَکِنْ عِندَہُ دَکْرِیْ تَدَکْرِیْ
 حِجْہُ وَیُوعِیْثُ لَعَلَّہُمْ یَسْمَعُوْنَ ؕ الْحَرَمُ وَذَرِ الْاَرْثَ الَّذِیْنَ اَعْلَوْا فِیْہِمْ اِنِّیْ کُنْتُ لَہُمْ اَنْبَیَاً وَلَقَدْ اَسْمَعُ
 وَتَرٰہُمْ لَمَّا اَلِیَہِمْ اَفْلَاحًا فَلَیْ سَمْعٌ لِّہُمْ وَهَذَا قَوْلُ الْاَمْرِ بِالْعَمَلِ وَذَلِكَ عَطْفٌ بِمَا مَلَاہُ الْاَمْرُ اَنْ لَا یُفِیئُ لِقَوْلِ
 اَسْمَعُ اِلَی الْعِبَادَةِ بِمَا کُتِبَ ؕ مَسْمُوعٌ لِّہُمْ اِنْ لَّمْ یَنْفَعُوْا اِلَی حَرَمِہُ قَوْلًا ؕ مَعَزٌ وَلَا یُفِیئُ ؕ یَسْمَعُ اَمْرًا
 اَعْدَاہُ اِنْ یَقْدِرُ اَنْ یُعْذِلَہُمْ کَمَا کَانَ عَدَاہُ لَیَقْدِرُ عَلَیْہِمْ ؕ اَوَّلَکَ الَّذِیْنَ یَسْمَعُوْنَ کَسَاہُمْ اَعْدَاہُمْ فَمِنْ جَہَنَّمَ
 بِوَعْدِہِ حِجْہُ اَعْدَاہُمْ وَهَذَا اَلِیْہِمْ اَفْلَاحًا لِّہُمْ اَنْ یَقْدِرُ اَنْ یُعْذِلَہُمْ اَعْدَاہُمْ

ترجمہ:

وہ اپنے بندوں پر اپنی مرضی میں ناپ ہے اور تم پر کفران فرشتے بھیجتے ہیں جو تمہارے احوال کا حال دیکھتے
 ہیں۔ یہ بات تک کہ جب تم میں سے کسی کی موت کا وقت آجاتا ہے تو تمہارے پیچھے ہوتے فرشتے جو اس شخص کو سنے ہیں تمہیں ہوتے
 ہیں ان کی زبان پر بھیج کر دیتے ہیں اور یہاں آتے ہیں سو فائدہ ہے جس کام کا وہ فائدہ دیا ہے وہ اس میں بار بار دہرائی گئی
 کرتے۔ پھر حقوق کو اپنے ملک پر حق کی طرف لایا جائے گا جو کہ اپنی دینے والا احوال ہے تاکہ ان کو جزا دے کہ خوب سن و دین
 میں اسی کا فیصلہ فائدہ ہے اور وہ حساب لینے میں بہت تیز ہے اور اپنی حقوق کا مدد دینے کی رو سے انہی دنوں کے اعتبار سے نصف
 دن میں حساب لے لے گا اسے کچھ غفلت اس امر سے ہے کہ جو کہ حرام و حلال کی بات کیوں کی ہو تو کیا ہے تمہارے ستر کے دوران
 تم کو کون بچا ہے؟ (اور کون ہے؟) اور اس وقت کہ بڑائی کے ساتھ زمین و آسمان سے اور چپکے چپکے پکارتے ہوئے کہتے ہو تم ہے لام
 کہ ہے کہ تو نے ہم کو اس تاریکی اور ظلم سے بچایا تو ہم شکر خدا و مومن ہو جائیں گے اور تمہارے امت میں "انجیل" ہے
 یعنی تراشہ ہے ہم کو بچا ہے، آپ ان سے جانتے کہ ان میں سمجھتے اور ان سے مدد و ہمت سے نجات دے گا پھر تمہارے دن کو اس
 شریف خبرات ہو (مفسرین کے) تحریف اور تشویش کے ساتھ ہے، آپ کہتے کہ وہ ان بات پر توجہ دے کہ تمہارے کار (مفسرین)
 سماعت سے خطاب بھیجے کہ خبر چتر اور صحیح و تمہارے قدموں سے نیچے سے ملتا رہیں میں وضامارے نام کو مختلف اشیاء
 راہ و راہروہ کے گزراوے اور احوال کے ذریعہ ایک گروہ کو دوسرے گروہ کی طاقت کا اعتراف کچھا دے جب یہ آیت نازل ہوئی کہ
 آپ جانتے کہ فرمایا "یہ افسوسناک امر میں ہے" اور جب ان کا حال نازل ہوا تو آپ نے فرمایا میں میری امت کی بات نہ پوچھتا
 ہوں، (رواہ البخاری) اور سمجھنے سے مدد دینے کی رو سے نے درخواست کی کہ اسے میرے رب تو میری امت کے

دیتے ہیں تاکہ وہ اس کے (اریہ تباری) ہندوئیست پر اعتماد نہ کرے اور تاکہ اس کے (اریہ) یقین کرنے والوں میں جو بے باور کھٹکتے ہوں اس کا رجحان بدل دیا جائے۔ اور اہل انہو (ہندو) پر غلبہ ہے چنانچہ جب ان پر بات کی جارہی ہے تو انہوں نے ایک تارو لکھا کہ کیا ہے کہ وہ بے وقوف و لاپرواہ قوم سے جو کہ ہندو پرست تھی کہا تمہارے خیال میں یہ میرا رب ہے مگر جب وہ غراب ہو گیا تو کیا میں غراب ہونے والوں سے محبت نہیں کرتا، کہ ان کو اپنے رب بتاؤں اسلئے کہ رب پر تعجب اور انکسار طاری نہیں ہوتا اسلئے کہ یہ تو خدا کی صفات ہے، لیکن یہ اہل ان میں موثر ثابت نہیں ہوئی، پھر جب یہ خدا کو چمکتا ہوا دیکھا تو ان سے کہا یہ میرا رب ہے پھر جب وہ بھی غراب ہو گیا تو کہا اگر میرا رب میری رہنمائی نہ کرتا (یعنی) ابراہیم پر لکھتے ہوتے نہ رہتا، تو میں کراؤ لوگوں میں شامل ہوتا، (یہ) قوم پر تعجب نہیں ہے کہ وہ گمراہی پر ہیں، اس بات نے بھی ان میں کوئی اثر نہ کیا پھر جب سورج کو روشن دیکھا تو کہا خدا کس کی چیز کے ذکر ہونے کی وجہ سے مذکورائے ہیں، یہ میرا رب ہے یہ سب تاروں اور چاند سے بڑا ہے پھر جب وہ بھی غراب ہو گیا اور جنت ان پر قائم ہوئی مگر وہ جو خدا سے بے وفائی کے ساتھ ابراہیم سے بدگمانی کرتے آئے اسے براہ راست ان قوم میں ان بتوں کو بتائی ہونے والے اجسام سے جو کہ فی کرنے والے کے محتاج ہیں بری ہوں جن کو تم خدا کا شریک ٹھہراتے ہو وہ کہنے سے تم اس کی بدعتی کرتے ہو کہا میں نے تو اپنے رب کیسوں کو کہہ دینی دین قیم کی طرف مائل ہو کر اس ذات کی طرف کر لیا ہے جس نے آسمان اور زمین پیدا کئے یعنی اللہ کی طرف اور میں ہرگز اس کے ساتھ شریک کرنے والوں میں سے نہیں ہوں تو ان کی قوم ان سے محبت کرنے لگی یعنی ان سے ان کے دین کے بارے میں جھگڑنے لگی اور ان کو بتوں سے ڈرایا کہ ان کو چھوڑا تو وہ ان کو تکلیف پہنچائیں گے تو (حضرت ابراہیم) نے فرمایا یہ تمہارے سے اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کے بارے میں جھگڑتے ہو (انحصار حوصی) تو ان کی تضحیک اور تکلیف کے ساتھ بے وقوفوں میں سے ایک کو حذف کر کے اور وہ خوبوں کی اصطلاح میں نون رہے اور قاریوں کی اصطلاح میں نون وقایہ ہے، اور اللہ نے ہدایت کی طرف میری رہنمائی کی ہے اور میں تمہارے اس کے ساتھ شریک نہیں رہے ہوں سے ڈرتا نہیں ہوں کہ وہ مجھے تکلیف پہنچائیں گے اسلئے کہ ان کو کسی چیز پر قدرت حاصل نہیں ہے ہاں اگر میرا رب چاہے کہ کچھ تکلیف مجھے پہنچے تو ہوسکتا ہے، میرا رب کا حکم برائی پہ نہایا ہوا ہے کیا تم اس سے نصیحت حاصل نہیں کرتے کہ ایسا نہ کرو؟ اور میں ان چیزوں سے کیسے ڈراؤں جن کو تم نے خدا کا شریک ٹھہرایا ہے اور وہ نقصان پہنچا سکتے ہیں اور نفع حالانکہ تم اللہ تعالیٰ سے نہیں ڈرتے کہ تم نے عبادت میں اللہ کا ان کو شریک ٹھہرایا ہے جن کی عبادت کے بارے میں اللہ نے تم پر کوئی دلیل اور ہمت تو تم نہیں کی وہ ہر شئی پر قادر ہے، سو بتاؤ دونوں فریقوں میں سے اس کا کون زیادہ حق ہے، ہم یا تم؟ اگر تم چاہتے ہو کہ اس کا کون زیادہ مستحق ہے، اور وہ ہم ہیں، لہذا تم اس کی اتباع کرو، اللہ تعالیٰ نے فرمایا خدا سے اس کے حق دار تو وہی ہیں کہ جو ایمان لائے اور انہوں نے اپنے ایمان کو شرک کے ساتھ ملا دیا تو وہ نہیں کیا جیسا کہ صحیحین کی حدیث میں علم کی تیسہ شرک سے کی گئی ہے، اور وہی جہان یافتہ ہیں۔

تَحْقِيقُ حَرْكِي فِي تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي قَوْلِهِ

قَوْلُهُ: قُلْ اِذْخَرُوا، جزاء مستحبہ لایاری قیاس سے ہے اور اِذْخَرُوا کے آخر کس انفش پہنچ کر جہ سے ہے یہ ہم انکا صاحب کتابی کے مطابق ہے۔

قَوْلُهُ: اَوْفُوا، مضارع مجہول شکساں کا صلف مدعوا پر ہے انکار کے تحت داخل ہے معنی اس کا نائب فاعل مقتر ہے وجہ اَوْفُوا کی تسمیہ ہے مشورہ میں "اَوْفُوا" کی تسمیہ سے حال ہے۔

قَوْلُهُ: اَسْتَهْوَا، یہ استہوا ہے، معنی داندہ نہایت نائب فاعل مقول ہے۔ اس کے مراد ہو۔

قَوْلُهُ: حَبْرَانِ، معنی تیرہ صیغہ صفت مقولہ اس کی موزون حوی۔

قَوْلُهُ: كَالَّذِي اسْتَهْوَا، یہ مراد اَوْفُوا کی تسمیہ نائب فاعل سے حال ہے تقدیر عبارت یہ ہے اَوْفُوا مَسْتَهْوَيْنِ الَّذِي اسْتَهْوَا، المشروط اور حبران اسْتَهْوَا، کی تسمیہ مقول سے مراد ہے۔

قَوْلُهُ: ذِكْرُ لَنْدَكُمْ حَمْرًا، یہ ایک امر داخل نائب فاعل ہے۔

المراد انھیں اٹھا کر ان کے انھیں حمرہ ہے جو کہ موزون ہے، فی جہلہ اسماء شمارہ بھی عددہ ہونا چاہئے تاکہ اسماء شمارہ اور مشورہ اس میں مطابقت ہو جائے۔

جواب: اب اسماء شمارہ اور مشورہ الیہ میں مطابقت نہ ہونے کی وجہ سے کہتی ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

شان نزول:

قُلْ اِذْخَرُوا مِنْ دُونِ اللّٰهِ، اسما میں مذکور ہے اپنی تسمیہ میں ہے کہ بعض مشرکین نے بعض کلموں سے مکہ میں کیا کر کے اپنے قدر بھی دین کو کیوں چھوڑا؟ اپنے قدر بھی دین پر آج ہوا تو نہ کورہا ہے نہ زلی ہوئی، شیعہ چاہتے ہیں کہ عبد الرحمن بن علی کمرے اپنے اسما سے، اس سے پہلے اپنے والد ابو بکر کو جواب کا فرما دیا، ہاتھ کے بچے نے "خضرے" کو جواب کا مکلف کیا ہے اس میں خطرات ہو کر صدیقی کی شان کی طرف اشارہ ہے۔

مذکورہ آیت میں ان لوگوں کی مثال بیان فرمائی ہے جو ایمان کے بعد خدا اور تو معیت بعد خدا کی طرف لوٹ جائیں ان کی مثال ایسی ہی ہے کہ ایک شخص اپنے ساتھیوں سے گھر چلا ہے جو سیدھے راستہ پر چلا ہے، وہیں اور گھڑنے والے چنگلوں میں جبران پر مین بھٹکا پھر رہا ہو، ساتھی اسے چارہ ہے وہ نہیں جانتی میں اسے دھوکہ دیتی تھی۔ ہاں، یاد آتا ہے دشمنین کے کڑے میں چھس جانے کے باعث گھر راستہ کی طرف اس کے لئے عذر ادا ہے لیکن نہ رہی ہو۔

الْبَهْدَى لِيُوَفِّيَهُمْ بِهِ مَن يَشَاءُ مِنْ عَزَاكِهُ وَالْوَاسِعُ لَوَا مَرَكَبًا لَّحِطَ عَلَيْهِمْ شَاقِقًا كَلَّامًا يَفْعَلُونَ ﴿١٠﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ
 كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَ الذِّكْرَ وَالنُّسْرَةَ فَإِنْ يُقْرِضَا أَى مِثْلِهِ الثَّلَاثَةُ فَهَٰذَا أَى أَغْلَى مَكَا
 فَتَدْرُكُنَا أَى أَرْضًا بَ قَوْمًا يُسَوِّيَانَا يَكْفُرُونَ ﴿١١﴾ عَمِ السَّجَّاحُونَ وَالْأَعْدَاءُ ﴿١٢﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَىٰ عَم
 إِلَٰهِهِ فَبَدَّلَهُمْ طَرَفَيْنِ مِنَ السُّجُودِ وَالنَّصْرَ أَتَيْنَا ﴿١٣﴾ عَمِ الْمُتَكَبِّرِينَ وَفِيهِ وَبَسَّاءُ وَفِي قِرَاءِ وَجَدَّابِ
 وَفِيهِ قُلْ لَا مَرَكَبَ لَآئِسَلَكُمُ عَلَيْهِ أَى السَّعَادِ أَجْرًا تَفْعَلُونَهُ إِنْ هُوَ مَا تَفْعَلُونَ إِلَّا لَنفْسِكُمْ
 عَلَيْكُمْ ﴿١٤﴾ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ.

الحمد لله

تذکرہ: یہ ہماری جست ہے جو ہم نے ابراہیم کو عطا کی (یعنی) ہم نے ابراہیم کو جنت کو جنت کی جانب رجسٹر
کی جس سے ابراہیم نے اللہ کی وحدانیت پر تداروں کے فروغ ہونے اور باعد سے استغاثہ کی ترسیل کو پر جنت کو نعمتی خلعت
مہل در اور حجبہ چل ہے مہل مہل منہ سے غور مبتدا ہے اور انتہا اور اھمیر مبتدا کی خبر ہے اور ہم میں نے چاہتے
ہیں ہمہ وقت میں در جات بلند کر رہے ہیں (ترقی در جات) اضافت (یعنی ہمہ جویں) اور جوئی کے ساتھ ہے اب تک تیر
رب اپنی صنعت میں ہائمت (اور) اپنی حقوق کے حاکم سے باخبر ہے اور ہم نے ابراہیم کو باحق اور باحسب ان الحق دیو اور
ہم نے ان میں سے ہر ایک کو جاہلیت دی اور ابراہیم سے پہلے ہم نے نوح کو جاہلیت دی اور نوح علیہ السلام کی ذریعہ میں سے
داؤد کو اور سلیمان بن داؤد کو اور ایوب کو ایوب بن یعقوب کو اور موسیٰ علیہ السلام کو اور ہارون کو جاہلیت دی اور جس طرح ہم نے
ان کو جزا دی ہم اسی طرح عذاب کا دوا جزا، پاترہتے ہیں اور ذریعہ کو اور ان کے بے شک کو اور جسی ان میں (جاہلیت
دی) اس سے یہ بات مستفاد ہوتی ہے کہ ذریعہ کی اولاد بھی ذریعہ میں شامل ہے اور موسیٰ کے بھائی ہارون کے ساتھ ایسے کو
(جاہلیت دی) اور یہ سب نیک لوگوں میں سے تھے اور اسامی ان ابراہیم کو اور سلیم کو (الطبع) میں سے تھے وہ بے اور پاس کو
اور ابراہیم کے بھائی ہارون کے بیٹے سواؤد ہم نے ان میں سے ہر ایک کو اعلیٰ مہر پر جنت کے ذریعہ فضیلت دی نیز ان کے با
واحد اور ان کی اور اور ان کے بھائیوں میں سے (یعنی ان کو انزا) مطلب یا تو کھانا ہے یا سوخا یا اور جن بعض کے ساتھ
ہے اسلئے کہ ان میں سے بعض کی اولاد میں قحی اور ان میں سے بعض کی اولاد میں کافر تھے اور ہم نے ان کو منتخب کر لیا اور ان
راستہ کی رجسٹر کی یہ دین جس کی طرف ان کی رجسٹر کی گئی، اللہ کی جاہلیت ہے اس کے ذریعہ اپنے ہمارے ہمارے میں سے جس کی
چاہتا ہے رجسٹر کرتا ہے اور اگر بالمرض انہوں نے شرک یا باہتوان کاسب یا دھرم اور ان کے ہونا یا یہ لوگ اپنے تھے کہ ہم نے
ان کو کتاب بمعنی کتب اور حکمت اور نجات عطا کی اور اگر یہ اہل مکہ ان تھیں کا انکا ذکر ہے ہیں (تو کریں) ہم نے ان
(فختر) کے لئے ایسے لوگوں کو مقرر کر دیا ہے جو ان کے منکر نہیں ہیں اور وہ ہر جہین اور انہر ہیں (اسے گھر) یہی تھے وہ
لوگ جن کو اللہ نے عبادت دی تھی آپ بھی ان کے تو حید اور ہر کے طریقہ پر پہنچے وقت اور مصلیٰ کے سکوت کے ساتھ

قَوْلًا : بالنبوة

مَنْكُورًا : اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ اپنی اس بات پر اطمینان کے ساتھ تھے آپ وہاں کی اقتداء کا حکم جاری ہے۔

جھکیٹے میں الفوجید والبصر کا اضافی اسی سوال کا جواب ہے اقتداء اور متابعت مہر علی الاطلاق اور توحید میں مراد ہے نہ کہ فروغ دین میں۔

قَوْلًا : فَمَاءُ الشُّكْبِ : اس ہاء کو کہتے ہیں جو کہ کے وقف کے وقت زائد کی جاتی ہے جبکہ آخری حرف متحرک ہو گیا ہے

کہ اللہ میں باوجود کسی خیر کی ہے ای اقتداء الاقتداء۔ (حاشیہ محسن)

قَوْلًا : وَفَقًا وَوَضَلًا : یعنی اصل و حق کے تابع کر کے۔

قَوْلًا : وَبِخِلْفَيْهَا : یہ اصل کے مطابق ہے۔

تَفْصِيلٌ وَتَشْرِيحٌ

وَتِلْكَ حِجَابُنَا وَتِلْكَ حِجَابُكَ سے کوئی جتنیں مراد ہیں؟ اس سے مراد اوپر کی دو باتیں ہیں کہ جن کے ذریعہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے آپ اور اپنی قوم کو کامل و لا جواب کر دیا تھا جن کا سلسلہ فَلَنَسَا حَتَّىٰ عَلَيْهِ اللَّعْلُ سے شروع ہو کر وَهْمٌ مُهْتَدُونَ، کوہا کے آخر تک چلا گیا ہے، یہ باتیں اللہ تعالیٰ نے الہام کے طور پر حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دل میں ڈالی تھیں، یعنی توحید الہی پر ایسی جہت اور ولکل غلبہ فرمائی کہ جن کا جواب حضرت ابراہیم علیہ السلام کی قوم سے نہ ملتا تھا اور آپ رو مجبور ہو کر کچھ جتنی پر اترا تھی، جس کی وجہ سے آپ کو آتش نمرود میں بھی ڈالا گیا اور بدردہ ٹھہری آپ کو عراق سے ملک شام کی طرف ہجرت کرنی پڑی۔

اور بعض مفسرین نے تِلْكَ حِجَابُنَا وَتِلْكَ حِجَابُكَ کا معنی الہ "وَكَيْفَ اصْطَفٰى مَا اشْرَكَكُمْ وَلَا تَحَافُنَ الْاَنْكُمُ مَشْرُكُكُمْ بِاَللّٰهِ مَا لَمْ يَنْفَرُوا مِنْهُ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنٌ فَاقِمْ الصُّلٰبِ احْقَ بِالْاٰمِنِ" کو قرار دے ہے اور اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اس قول کی تصدیق فرمائی ارشاد فرمایا "اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَلَمْ يَلْبِسُوْا اِيْمَانَهُمْ بِظُلْمٍ اُوْلٰئِكَ لِيُسْرَ الْاٰمِنِ وَهُمْ مُّهْتَدُونَ"۔

وَرَهْبَانًا لَا يَصْحَقُ وَيَعْقُوْبُ : (الایہ) یعنی بڑھاپے میں، جب ابراہیم علیہ السلام سے یہ مسیہ ہو گئے تھے تو اللہ تعالیٰ نے بیٹے کے ساتھ پوتے کی بھی بدلت دی جو کہ بھائیوں میں اخوت میں نظر بظہور میں اس طرف اشارہ ہے کہ ان کے بعد بھی اس کی اور دو کا سلسلہ ہے گا اسلئے کہ بھائیوں میں بھائیوں کے حقوق ہیں جس کے معنی میں یہ مفہوم شامل ہے۔

وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ : ذرئہ کی ضمیر کا مرع بعض مفسرین نے حضرت نوح علیہ السلام کو قرار دیا ہے اسلئے کہ وہی اقرام ہے، یعنی حضرت نوح علیہ السلام کی ذریت میں سے حضرت داؤد و سلیمان علیہما السلام کو، اور بعض حضرات نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو مرع قرار دیا ہے اسلئے کہ چوری کشتوان ہی کے ضمن میں چل رہی ہے لیکن اس صورت میں یہ اشکا

عَمَدًا ثَمَرًا غَرْبًا وَتَرْتَمُوا مَا أَهْوَلَكُمْ اِغْطَابَكُمْ مِنَ الْأَمْوَالِ وَلَا تَقْبَلُوا فِي الْمَنَاسِكِ حُرْمَةً كَمَا
يَقُولُ لَكُمْ تَوْبِحُوا مَا بَيْنَ يَدَيْكُمْ مَعَكُمْ شُعْبَةً لَكُمْ الْأَسْمَاءُ الَّذِينَ رَضُوا لَكُمْ أَيْ فِي الْخُشُوعِ وَجِدْتُمْ كَرَامًا أَمَّا
فَقَدْ أَطَاعَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَكُمْ أَيْ بَيْنَ حُرْمَتِكُمْ وَبَيْنَ فَرَادٍ وَبَيْنَ شَرَفٍ أَيْ وَبَيْنَ كَرَامَتِكُمْ وَبَيْنَ
أَعْيُنِ عَمَلِكُمْ مَا أَهْوَلَكُمْ ثَمَرًا غَرْبًا فِي الْمَنَاسِكِ

تجربہ

ترجمہ: یہ دینے والے کی بھی قدر کرنی چاہیے حتیٰ کہ اپنی بھی تعظیم کرنی چاہیے حتیٰ کہ اپنی بھی تعظیم کرنی چاہیے حتیٰ کہ اپنی بھی تعظیم کرنی چاہیے۔

وہ حق ہوا نہیں کیا جبکہ نبی ﷺ سے قرآن میں خلاصت کرتے ہوئے کہہ کیا کہ نے کسی انسان پر کوئی چیز ماز نہیں کی آپ ان سے پوچھو کہ اس کتاب کو کس نے نازل کیا جس کو سبھی شہداء نے تسلیم کیا ہے کہ اس کی کیفیت یہ تھی کہ وہ لوگوں کے لئے نور اور ہدایت تھی جس کو تم نے حقائق و حقائق میں رکھ چھوڑا ہے یعنی اس کو حقائق حقائق میں رکھ کر ہے، (جعلوا نورا) حقائق حقائق میں رکھ کر ہے۔

یہ اور تاہم کے ساتھ ہے جن کو تم نے نازل کیا ہے جو یعنی ان میں سے جن باتوں کو تم ظاہر کرنا پسند کرتے ہو یا چھپاتے ہو اور ان کی بہت سی باتوں کو تم چھپاتے ہو مثلاً تم جن لوگوں کی صفات (جملات) کو اور اسے یہودیہ اہم کو قرآن میں بہت سے جگہ تک لکھا ہے کہ اس چیز کو ان کے لئے جو تمہارے لئے مشعل ہوئی اور جس میں تمہارے اختلاف کیا جس کا قوراءت سے ظلم کاظم ہوا اور نہ تباہ ہے یہ (واجب) کو اگر وہ جواب نہ دیں (مقرر کر دیں) تو تم خود ہی کہہ دو کہ اس کو اللہ نے نازل کیا ہے، پھر ان کو ان کی طرف سے میں ٹھیکے کے لئے چھوڑ دو یہ (بھی وہی سی) کتاب ہے جس کو تم نے نازل کیا ہے، یہی برکت دین ہے اور اپنے سے سوا کتاہوں کی تصدیق کرنے والی ہے (اور اس لئے نازل کی گئی ہے) کہ تمہارے والوں اور اس کے اطراف والوں کو یعنی اہل کلمہ اور تمام لوگوں کو (مفسرین) تا ماوراء کے ساتھ ہے اپنے مائیل کے معنی پر مصطفیٰ ہے یعنی ہم نے اس کو برکت کے لئے اور تصدیق کے لئے اور اس سے ذرا بعد ارمانے کے لئے نازل کیا ہے جو لوگ آخرت پر ایمان رکھتے ہیں وہ اس (قرآن) پر ایمان رکھتے ہیں اور وہ آخرت کے عذاب کے خوف سے اپنی اماں کی پابندی کرتے ہیں اور اس سے بڑا نیکو لوگ ہو گا نہیں کہ جس نے اللہ پر جھوٹا بہتان کیا نبوت کا دعویٰ کر کے حالانکہ وہ نبی نہیں ہے یا کہ جسے کچھ پر وہی نازل کی گئی ہے حالانکہ اس پر کوئی چیز ماز نہیں کی گئی (یہ آیت) مسلمانوں کو آپ کے بارے میں نازل ہوئی، اور یہ شخص ہوں کہ جسے کچھ اللہ نے نازل کیا ہے جس میں بھی ایسا کلام لا سکتے ہوں اور (ایسا کہنے والے) استہزاء کرنے والے ہیں، (اور بعض) کہنے والوں نے یہ اگرچہ ہیں تو ہم بھی ایسا کلام لا سکتے ہیں، کائنات اسے محمد تمہارے ذکر و خالوں کو اس حالت میں دیکھتے کہ جب دوست کی خدمت میں ہو اور فرشتے زبور کو آپ کے لئے ان کی طرف یا تمہارے حقائق سے کہہ رہے ہوں اپنی طرف کو، یہی طرف نکالو تاکہ ہم اس پر جھڑکیں آج نہیں ان باتوں کی پاداش میں جن کو تم نبوت اور نازل دینی کا دعویٰ کر کے اللہ پر جھوٹا بہتان کر رہے تھے زبورت آج یہ عذاب واجب ہے اور اس کی آیات سے متعلق میں سرنگی دکھا کر رہے تھے (یعنی ان پر یہ

بُخْرَجَ کہ ہے۔

يَخْرُجُ: و مخرج السميت من الحي، بيان واقع کون نہیں ہو سکتا؟

چکا جبکہ اس لئے کہ فاعل الحب والعوى، اخراج الحي من السميت کی جس سے ہے نہ کاس کا عکس جلا نکدین اور نین کے ملبوم میں مطابقت ضروری ہے۔

قَوْلُهُ: فَكَيْفَ تَصْرِفُونَ الْح، اُنہی تو فہكون کی تفسیر کیف تَصْرِفُونَ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہ اسلوب انکاری ہے۔

قَوْلُهُ: مَصْدَرٌ، یعنی لاصباح، افغان کا مصدر ہے جس کے معنی دخول فی الصبح کے ہیں مگر یہاں یہ منطقی مراد نہیں ہیں بلکہ مراد اس صبح ہے مصدر بول کر مصدر فاعل بھی مراد ہے، اور کائنات کے نزدیک جاعل کے بجائے خَلْع ہے اس لئے کہ ان کے نزدیک خَلْع کا مطلب اسم پر ہوتا ہے۔

قَوْلُهُ: عَلَى مَخْلٍ اللَّيْلِ، لیل کا مکی جاعل کا مفعول ہونے کی وجہ سے منصوب ہے۔

قَوْلُهُ: هُوَ حَالٌ مِنَ السُّقُورِ، یعنی حسیان، بخور ہاں قدر سے حال ہے، اُر مفسر حلالہ مقدر سے حال ہے نہ بجا کے مقدر سے متعلق ہے فرماتے تو زیادہ بہتر ہوتا ہے۔

قَوْلُهُ: يَنْوَأْ، یہ فنو کی جمع ہے یعنی فرشتے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيح

گذشتہ آیات میں مشرکین کی بہت سی اور حق کی دہائی سے غفلت کا تذکرہ تھا، اور اب ان کاموں کا تذکرہ ہے جو تمام خدایوں کی جڑ ہے وہ ہے خدا تعالیٰ کی بے مثال ہم و قدرت سے بے خبری، مذکورہ آیات میں حق تعالیٰ نے مائل انسان کے اس رویہ کا علاج اس طرح فرمایا ہے کہ اپنے وسیع اور عظیم قدرت کے چند نمونے اور انسان پر اپنے انوار و احسانات کا ایک مسئلہ ذکر فرمایا جن میں ادنیٰ غور کرنے سے یہ عظیم القوت انسان خالق کائنات کی عظمت اور بے مثال قدرت کا اور اس بات کا قائل ہونے پھر نہیں رہ سکتا کہ یہ عظیم الشان کارنامے ساری کائنات میں سوائے خدا تعالیٰ کے کسی کی قدرت میں نہیں۔

اِنَّ اللّٰهَ لَطَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى، اس سے پہلی آیت میں اللہ تعالیٰ نے اپنی بے مثال قدرت اور صفائی کے نمونے بیان فرمائے ہیں، اوزان اور فضلی جس کو کائنات زمین کی د میں دہاتا ہے اس کو پیدا کر اس سے انواع و اقسام کے درخت پیدا فرماتا ہے، جبکہ زمین ایک، پانی ایک، آسمان ایک ہوتا ہے مگر جس قسم کے دانے اور گٹھلیاں ہوتی ہیں اس کے مطابق ہی اللہ مختلف قسم کے پھلوں، پھلوں کے درخت پیدا فرماتا ہے جن کے پھلوں کے رنگ و بود و مزہ میں کئی تفاوت ہوتا ہے، یہ خدا کی قدرت حق کا کرشمہ ہے۔

مطلب یہ کہ عبادات، عبادات، عبادات غرضیکہ تمام موجودات کا نظام نگوینی و کمالی کلیہ اسی کے ہاتھ میں ہے اس کے

— *Leopoldo de Soto*

اپنے اطراف پر توجہ دے گا اس لئے کہ ہادی قادی کی حیثیت کا ادراک نہ بنیائیں کسی کو جو ممکن ہے اور خدا عز و جل سے۔

قولیٰ: اور جیسا کہ علماء، یہ اور اے کے دوسرے معنی کا بیان ہے۔

January 19, 1964

سوال: یہاں قل یا محمد مقدرائے کی کیا وجہ ہے؟

جیسا کہ پہلے بتایا ہے کہ اس اضافہ میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ مذکورہ وکلاء آپ کو چھوڑنے کی نیت نہ ہو کہ اسے ضرر ہو اور نہ تو یہ اعتراض ہوگا کہ "وَعَالَا عَلَیْکُمْ" کے کیا معنی ہیں؟ اس لئے کہ حق کی نئی اللہ تعالیٰ سے جو توجہ نہیں ہے۔

كلية: العلوم الإدارية
قسم: المحاسبة

سوال: مفسر عام نے یغنیر والہدیہ کیوں کیا ہے؟

جیٹائی، تاک و ایضاً لوہا صفت کھجور کا۔

فَوَلِّهَا نَذْمَ فَسِيسٍ (تھلیل) سے شمار مع ظلم، ہم بیان کریں ہم مکرملین، بلطینینہ، میں اراقص کا بے اسے کہ
تصرف سے حضور تعالیم ہی ہے اس کی خیر آیات کی طرف راجع ہے اور آیات قرآن کے معنی کی تاویل میں ہے ہذا اشعار کی عدم
مطابقت کا اعتراف ہم ہو گیا۔

فولف و فورت

سچائی: منظر عام میں طاقتور، دیکھو بقدر ما؟

جواب: تاکہ اس پر فزائی رنسر الج کا مصف درست ہوئے، اسلئے کہ مصف و بعد اور دھیرے اور یہ عمل فم و شری پر مرقب ہوتے ہیں کہ مطلق تھیں۔

تخلیقا: اے اٹھو لا تھو رو نہ دلت، یہ مونین سے خطاب ہے، اس میں مومنوں و مشرکین کے فرق، نئی مخلوق کی ترقی سے متعلق کیا گیا ہے، مونین کی چن چن کر کاوش اور قابل مشرکین ملک کے فرق، نئی مخلوق آپ جن جنت کے دست مبارک پر بلائے فرما دیں تو بہت اچھا ہو، تاکہ مشرکین کو ایمان لے آئیں، اسکی تمنا کے بارے میں کہا جا رہا ہے کہ اب مسلمان و اہل قوم جو مشرکین کے فرق، نئی مخلوق کی ترقی سے متعلق ہے، وہ جنہیں کیا معلوم کہ یہ لوگ فرق، نئی مخلوق دیکھ کر ایمان لے آئیں گے، یہ اسے علم الہی کے اعتبار سے یہ لوگ فرق، نئی مخلوق دیکھ کر ایمان لے آئے، اسلئے انہیں میں مظاہر مفہوم کو سمجھنا ہے کہ یہ لوگ کہیں کہا جا تا تھا یا بعد و کھنکھ اٹھا اٹھا جاتا تھا، یہ بل مومن "خیر لا، کے اسی جہ سے بعض مفسرین نے "لا" کو زائد کہا ہے مطلب یہ ہے کہ تم کو کیا معلوم کہ مشرکین ملک

تَفْصِیْلُو تَشْرِیْح

بصیرۃ السموات والارض ، مدیخ ، موجد ، بنیادی کرنے والا۔ یہ لفظ قرآن میں صرف دو جگہ آیا ہے اول سورۃ بقرہ میں اور دوسرے یہاں ، یہ اللہ تعالیٰ کے اسم ، جس میں سے ایک اسم ہے مدیخ ، یہ از بن علیؓ یعنی مدیخ ، اپنے نمونے کے پیدا کرنے والا۔

مطلب یہ ہے کہ جس طرح اللہ تعالیٰ تمام چیزوں کے پیدا کرنے میں یکساں ہے مثال ہے کوئی اس کا شریک ، ہمیشہ میں وہی طرح وہ اس کے لائق ہے کہ وہ موجد رہے میں بھی واحد ولا شریک ہو لیکن لوگوں نے ازراہ حق اس ذات واحد کو چھوڑ کر اس کی مخلوق کو اس کا شریک ٹھہرایا ہے حالانکہ وہی کی پیدا کردہ ہے ، اور یہ سب دہوشیا طین کی اچانک ہی وجہ سے ہوا ہے اسلئے یہ درحقیقت شیطان کی پرستش ہے۔

رُوحِیت باری کا مسئلہ:

لائسہ کہ الامصار ، انصار ، نصیر کی فتح ہے۔ (نکاد) انسان کی فطری رسالت اللہ کی حقیقت اور نہ تو شک نہیں ، روحانی رویت کی نئی سے مراد دنیا میں رویت زمینی کی کی ہے، کجی اور حق اور روایات سے ثابت ہے کہ روحانی مسرت ایمان والے اللہ کے دہار سے مشرف ہوں گے اور جنت میں بھی دہار باری تعالیٰ فیض ہوگا۔ کا مقولہ کا عقیدہ اس کے عطف ہے وہ وہی اور ہی کے سلطان مقرر ہیں اور ای آیت سے استدلال کرتے ہیں ، ہاں لکن اس کا تعلق دنیا سے ہے یعنی اللہ تعالیٰ کا دہار ایمان میں ہر قسم برحق نہیں ہے ، اسی لئے حضرت ۔ شکی اسی آیت سے استدلال کرتے ہوئے بتاتی ہیں کہ جس شخص نے یہ دعویٰ کیا کہ نبی (ﷺ) نے شب معراج میں اللہ تعالیٰ کی زیارت کی اس نے اللہ کو دیکھ لیا تو نبی کی (کجی بخاری سورۃ انعام) آیت آخرت کی زندگی میں یہ دہار نہیں ہوگا جس کا وہ کہہ سکتا ہے قرآن سے اثبات فرمائیے ”وَجُودُ یَوْمَ مَدِیْنَةِ مَاصِرَۃِ الٰہِ وَنَہَا مَاصِرَۃِ“ کئی چہرے اس دن ترکانہ زبوں کے اپنے رب کی طرف دیکھ رہے ہوں گے۔

انصار ۔ بصیرۃ کی فتح ہے ، روشنی قلب کو کہتے ہیں یہاں مراد مالک و برحقین ہیں جو قرآن میں دہار رکھنا بعد بیان کرنے گئے ہیں اور نبی (ﷺ) نے احادیث میں بھی بیان فرمایا ہے۔

قد جاء حکمہ بضاوہ من دیکھو ۔ مطلب یہ ہے کہ تمہارے رب کی طرف سے مسرت کی روشنیوں آجلی ہیں اب جو غافل سے کام لے گا وہ اپنا ہی بھلا کرے گا اور جو اذعان دے گا وہ خود نقصان اٹھائے گا۔

و کذلک تنصرون الاہبات ۔ لیکن تم کو حید اور اس کے دلائل کو اس طرح کھول کھول کر اور مختلف اعدائے سے جان رہتے ہیں کہ مشرکین یہ کہتے تھے ہیں کہ محمد (ﷺ) کسی سے بڑھ کر ہمارے رکھتا ہے حالانکہ حقیقت ایسی نہیں ہے۔

و ما انت علیہم موعظ ۔ مطلب یہ ہے کہ آپ (ﷺ) کو صرف وہی اور میں ، کہہ سکتا ہے کہ وہی نہیں ، آپ کا کلام

ہوئی تھیں تاکہ ان کو رب میں جھکا کر نہیں مٹا دیتے۔ یہ رب کی معیت نہ ہوئی تو یہ دوسرا (ذکورہ) کی برائت ہو گئی نہ کر سکتے تو آپ کا دلو اور اس کی افتراء پر دلائی (یعنی) انفرادی طور پر دلو جس کو ان کے لئے آراستہ کر دیا گیا ہے (ان کی حالت پر) چھوڑ دو۔ اور یہ نعم جہاد سے پہلے کا حکم ہے، اور تاکہ ان لوگوں کے دل جو آخرت پر ایمان نہیں رکھتے چلتی چلی ہی باتوں کی طرف دلوں کو جادو میں، (تلفظی) کا عطف غم و رازا پر ہے تاکہ وہ جن کو ہوں کا کتاب تمنا ہو رہے ہیں اس کتاب میں جن کی ہوا میں ان کو ہوا کی پی ہوئے، اور جب مشرکین نے آپ ﷺ سے اپنے اور آنحضرت ﷺ کے درمیان نعمت کی تو یہ ایت نازل ہوئی، تو کیا میں اللہ کے علاوہ کسی اور کو میرے اور تمہارے درمیان فیصلہ کرنے والے کو حسب ارادہ خود اپنی ذات ہے کہ جس نے تمہاری طرف ایک مفصل کتاب (قرآن) نازل کی جس میں حق کو باطل سے ممتاز کیا گیا ہے، اور وہ ایک جن کو ہم نے کتاب و کتابت دی ہے جیسا کہ عہد ہدایت میں اسلام اور ان کے ساتھی، اس بات کو جانتے ہیں کہ قرآن تمہارے رب کی جانب سے حق کے ساتھ نازل کیا گیا ہے (مثالی) میں مختلف اور شیعہ پرانوں پر انہیں ایسا قرآن ہے کہ وہ اس میں شک کرنے والوں میں نہ ہو، اور مرادہ کو روپیوں سے کافر میں سے قرآن کے حق ہونے کا قائل کر رہا ہے اور آپ کے رب کا کلام اور کام و عہد کی صداقت و عدالت کا اعتبار سے کامل ہے (صدقہ اللہ اور عہد اللہ) کہتا ہے اس کے عہد میں جس پر خلاف واقعہ جہاد کرنے کوئی تہدیلی نہ لے، انہیں جو تہدیکر چاہا ہے وہ اس کا شکار ہو کر جو کچھ چاہا ہے اس کا ہو سکتا ہے اور ایسا میں زیادہ تر لوگ کفار ہیں کہ آپ میں ہا جہا نہیں تو اور تم کو اللہ کی رحمت و لطف دین سے ہے مگر ان میں یہ بات سمجھنے کے بارے میں آپ سے مواظف کرنے میں نقص لیا، تاکہ وہی کرتے ہیں جبکہ انہوں نے کہا کہ جس کو اللہ نے حق کیا ہو وہی اللہ کے ناپا و الائی ہے پانہست میں کے کہ جس کو خدا رحم سے حق کیا ہے، جو لوگ بخش تو یہی باتیں کرتے ہیں (یعنی) وہ اس معادہ میں نہاد ہوئی کرتے ہیں، انہیں آپ کا رب اس شخص کو بخوبی چاہتا ہے جو اس کے راستہ سے بھٹک گیا اور ان کو بھی خوب چاہتا ہے جو سیدھی راہ پر چلتے رہے۔ انہیں چاہئے کہ ان میں سے ہر ایک کو دو بڑا بارے کا، جو اس کا نور پر اس کا کام لیا گیا ہے یعنی اس کے سام پر اس کا کیا گیا ہے قرآن میں سے حکایت کی اپنا ذات ہے، اگر تم اس کے احکام پر ایمان رکھتے ہو تو آخر یہاں تک کہ اپنے مذہب کی چارے سے خود کو اس پر اللہ کا سام لیا گیا ہے، خدا کے لئے (ایضاً) خواہت علیہ السلام علیہ الصلوٰۃ والسلام میں اس سے ہر ذریعہ کی نصیحتیں بیان کر دی ہیں جو تم پر حرام کے لئے ہیں (فضل و حرمت) میں قبول اور معرفت، انوں قرآن میں ہیں، انوں شخص میں، مگر وہ بھی جب کہ تم اس کے لئے شہید ہو چکے ہو، جو (تمہارے لئے حلال ہے) مطلب یہ ہے کہ خدا کو وہ چیزوں سے خدا نے سے تمہارے سے کوئی مانع نہیں ہے تمہارے سے ان چیزوں کو ایمان کر دیا گیا ہے جن کا تمہارا تمہارے سے تمہارے کر دیا گیا ہے، اور جو ان میں سے نہیں ہے، اور یہ حق بات ہے کہ بہت سے لوگوں کا دل یہ ہے کہ ہم کے اہل کے جس پر اس پر اس کے میں حق انہیں بخش اپنی خواہشات کی بنا پر جن کی اپنے نفس کی خواہش کے مطابق مردار و فحش کے میں ہونے کے بارے میں لوگوں کو مقرر کرتے ہیں (بعض طور پر) بارے کے اور میں کے ساتھ ہے، اور خدا تمہارا رب حد سے تمہارے کرنے والوں سے بخوبی واقف ہے (یعنی) حلال سے حرام کی ہر بات

یہ میں ہمہ تن سیت کا اعتراف بھی نہیں ہو سکتا۔

﴿الَّذِينَ هُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ غُفْلٌ﴾ اس اضافی کا مقصد ایک شہ کو دفع کرنا ہے۔

شیراز: فَلَا يَخْشَوْنَ مِنَ الْمُعْتَرِفِينَ، میں آنحضرت ﷺ کو قرآن کے منہ پر تپ اندھونے میں شک کرنے سے باز فرمایا گیا ہے، اور انکو آپ کے شہ کرنے کا سوال ہی نہیں تھا اس لئے کہ قرآن تو خود آنحضرت ہی پر نازل ہوتا تھا تو کیا آپ کے کیا مطلب ہے۔

﴿الَّذِينَ هُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ غُفْلٌ﴾ جواب کا مضمحل یہ ہے کہ اعتراف کا مقصد یہ نہیں تھا قرآن کے بارے میں غفرت، اس کتاب کے علم سے بے غنی نگار سے قرآن سے برحق، منہ پر تپ اندھونے کا اعتراف کرتا ہے، اس کا وہ جواب یہ ہے کہ کلام میں تعارض ہے خطاب، اگرچہ آپ ﷺ کو ہے مگر مراد کنہ رائل کتاب ہیں۔

﴿الَّذِينَ هُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ غُفْلٌ﴾ ای بلغت العایة اعداء و مواعیدہ۔

﴿الَّذِينَ هُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ غُفْلٌ﴾ صدقاً وعدلاً، صدقاً کا تحقق موعید سے ہے، وعدلاً کا تحقق انکام سے ہے۔ واثق و غیر موعید کے طور پر ہے۔

﴿الَّذِينَ هُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ غُفْلٌ﴾ مسلمہ عامہ نے اعلیٰ کی تکفیر، علم سے ان کے ایک اعتراف کا جواب دیا ہے۔

اعتراف اعلیٰ: اتم تفسیل اسماء پر کو نصب نہیں دے لے لے فی مسئلة الکحل کما تقرر فی المحو، حالانکہ یہاں اعلیٰ بھصل کو نصب دے، اپنے اس لئے کہ من بھصل میں نصب کے ہے۔

﴿الَّذِينَ هُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ غُفْلٌ﴾ من بھصل اعلیٰ کی وجہ سے منصوب نہیں ہے۔ بلکہ اعلیٰ ہی میں عامل ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

وَلَوْ أَنَّكَ تَوَلَّيْنَا لَوَهَّارُ الْعِلْمِ الْخَلِجِ، یہ آیت، اعلیٰ میں مذکور اعلیٰ کی تفصیل ہے، اعلیٰ میں مذکور ہو چکا ہے کہ مشرکین نے جب مخصوص قسم کے مجازے حسب کے خلاف کہہ دئے، وہ سب کا رد کیا جائے یا عرب کا رد کیا نہ، اشد ذرا دیکھا جائے یا نہ، اعلیٰ کے اطراف کے پرزوں کا رد یا عیدان کر دیا جائے تو مؤمنین و المؤمنات کی یہ خواہش ہوتی کہ کاش اللہ تعالیٰ مشرکین کے کئی مجازوں کو اتم بھصل کے طور پر اپنا حلقتہ کے ساتھ پذیر فرما دیتے تاکہ بحث نام ہو جاتی اور مشرکوں کیسے بھصل، ان کے کوئی نذر باقی نہ رہتا نیز اس طرح اسلام کو تہ حاصل ہو جاتی۔

مؤمنین کی خواہش کے جواب میں فرمایا، رہا ہے کہ قرآن کی قرآن کی موافق رہا اس سے بھی بدھضر مثل اگر قرآن میں قرآن شیعہ اثر کرے آپ کی رسالت کی تصدیق کریں اور مردے قبروں سے اعلیٰ قرآن سے باتیں کرنے لگیں اور کلمہ شیعہ قرآن میں کو زندہ کر کے ان کے سامنے رکھ کر کہہ کر دیا جائے تب بھی سو، اشد ذرا دیکھا جائے یا نہ، اعلیٰ کے اطراف کے پرزوں کا رد یا عیدان کر دیا جائے تو مؤمنین و المؤمنات کی یہ خواہش ہوتی کہ کاش اللہ تعالیٰ مشرکین کے کئی مجازوں کو اتم بھصل کے طور پر اپنا حلقتہ کے ساتھ پذیر فرما دیتے تاکہ بحث نام ہو جاتی اور مشرکوں کیسے بھصل، ان کے کوئی نذر باقی نہ رہتا نیز اس طرح اسلام کو تہ حاصل ہو جاتی۔

و کمدک جملہ لکل نسی الحج یعنی آج اُرشیا میں جن اُنس مشق ہو کر آپ کے متہ میں ایڑی چنی کا زور لگ رہا ہے میں تو غر مند ہونے کی کوئی بات نہیں ہے، یہ کوئی نئی بات نہیں ہے جو کہ آپ ہی کے ساتھ پیش آ رہی ہے، اُنس میں ایسی ہی ہوتی ہے کہ جب بھی کوئی غلبہ، اپنی گور اور راست دکھانے کے لئے اسی طرح شیطان کی قوتیں اس کے مشن کو کام کرنے کے لئے کمر بستہ ہو گئیں۔

خدا کو سحر دیکھ رہے ہیں کہ جب تک کلامِ ہائے حق قائم رہتا ہے نفی اور بدی، اوجاہت و غلطی کی طرف نہ جھک چاہی رہے، جس طرح آج یہ مشرکین و معاندین آپ کو بیخود و غریباںوں سے حق کرتے ہیں اور مختلف میوں سے لوگوں کو بدوفاق سے جاننے کی کوشش کرتے ہیں، اسی طرح جو غلبہ کے متہ میں شیطان کی قوتیں کام کرتی رہی ہیں، اسی غرض سے دیکھتے ہیں کہ اُنس و اُنس باہم تعاون کرتے ہیں اور ان کی یہ دھوکا بازی، مصلحت اور حکام کوئی نہ، قوت ہے، بسنے آپ ان کی فریب دہی سے زیادہ دھوکا میں نہ چڑھیں، آپ ان سے اور ان کے کذب و افتراء سے قطع نظر کر کے معاملہ کو دھوکے پر دیکھیں۔

شان نزول:

الطَّبِيرُ اللَّهُ اَبْنِي حَكِيمًا، مشرکین کما تخفرت جوتیہ سے یہ کیا کرتے تھے کہ ان کتاب میں سے کئی کچھ قرآن پڑھتے اور قرآن کو کلامِ الہی کہتے تو ہم ایک آپ کے نبی و حق اور قرآن کے کلامِ الہی ہونے کے قائل ہو چکے تھے اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیات نازل فرمائی، اس آیت کا حاصل یہ ہے کہ میرے اور تمہارے درمیان مقدس نبوت و رسالت میں اختلاف و نزاع ہے میں اس کا حقیقی ہوں اور تم غرور اس نزاع و اختلاف کا فیصلہ اُنہم ان کہیں کی ہدایت سے میرے حق میں یہ صریح ہو چکا ہے کہ میرے اس دعوے پر ہانی ثبوت و حور الہی موجود ہیں خود قرآن کا لہجہ ہے جس نے نہ صرف ہم کو جسے تو اوروں کو پہنچایا کیا کہ اس کے کلامِ الہی ہونے میں کئی کوشش ہو تو اس کلامِ الہی ایک چھوٹی سی سورت یا آیت کا متہ ہونے کے دکھانے جس کے جواب میں چار عرب، چار ہند، اور دو آف آفخست جوتیہ کو شست دیتے اور نہ جڑ کرنے کے، بکے اپنی جان دانی، اور دلائل و آید و سب کو حق پران کرنے و چار حقان میں سے ایک بھی ایسا نہ تھو کہ قرآن کے متہ ہونے کے ایک چھوٹی سے چھوٹی آیت بنا کر پیش آ رہے، یہ کھر ہونا لگا دیا قبول حق کے لئے کافی نہ تھا؟ کہ ایک ایسی جس نے نہیں تعلیم حاصل نہیں کی اس کے پیش کئے ہوئے کلام کے متہ میں چار عرب، چار ہند و اُنیا عاز ہو جائے، یہ درحقیقت اُنہم ان کہیں کی ہدایت سے واضح فیصلہ ہے کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول اور قرآن اللہ جل شانہ کا کلام ہے۔

کفار کی جانب سے ایک مغلطہ:

کفار نے مسلمانوں کے دلوں میں یہ شہ دہ چاہا کہ اے مسلمان تو تم اللہ سے رہے ہوئے چار کو کہتے نہیں ہو، اپنے رہے ہوئے یعنی قرآن کے ہونے کو کہتے ہو اس کی کیا وجہ ہے؟ اور وہ دھوکا دہار حاکم نے اس میں جس قدر غلطی سے نقش کیا ہے کہ

میں مسلمانوں نے حضور ﷺ کی خدمت میں یہ شہادتیں کیا اس پر یہ آیتیں المنشور ہو گئیں۔

اصل یہ کہ قرعہ مسلمان ہو قرآن پر تمہارا ایمان ہے اللہ تعالیٰ نے قرآن میں حلال و حرام کی تفصیل بیان فرمادی ہے بعد اس پر جتنے جو حلال پر حرام ہونے کا اور حرام پر حلال ہونے کا شہادت نہ اور مشرکوں کے دوسروں کی طرف اللہ سے نہ رو۔

متروک التسمیہ مذہب یوح کا حکم:

یہ تکذبات پاک لانا کھلو امثالہ العزیز کھو امثالہ علیہ وآلہ لیسق، میں نہ ہی عزم دیتا ہے کہ جس پر نور ہو نہ دنیا، اللہ کا نام نہ لیا گیا ہو نہ نہ کھاؤ، اسلئے منہ سب معلوم ہوتا ہے کہ اس سلسلے کے بعد سب کی قرآن کریم سے چھینے چاہیے۔

امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک:

امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ اور ان کے پیروں رحمہم اللہ تعالیٰ کا مسلک یہ ہے کہ جس پر نور نہ کھاؤ گا نام کے اعلیٰ باغ کیا گیا ہو اسے کھانا جائز میں اس سے قطع نظر کہ قصد کیا گیا ہو یا نہ ہو بلکہ اگر یہ بیان حضرات کا مسئلہ مذکور آیت ہے۔

امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک:

امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک یہ ہے کہ اگر کسی کا ہم اندر روک ہوئی تو ایسے جانور کو کھانا جائز ہے۔

(الف): حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے آنحضرت ﷺ سے متروک التسمیہ لپٹا کر کھانے کو پیش کیا تو آپ نے فرمایا: ”یہ مسلمان کی زبان پر اللہ کا نام موجود ہے“ (دارقطنی) یہ روایت میں مذہب کے سچے قلب کا مظہر ہے۔

(ب): حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: ”اگر مسلمان امر یا نہ کرتے وقت اللہ کا نام نہ لیا ہو بلکہ جانور کھائے تو کھانا حرام ہے“ (دارقطنی)

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک:

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک وہی ہے جو امام مالک سے مروی ہے۔

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک:

امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا مسلک یہ ہے کہ اگر کھانا کھاتے ہوئے امر یا نہ کھاتے ہوئے متروک التسمیہ لپٹا کر کھانا کھائے تو کھانا حرام ہے۔ اور امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ متروک التسمیہ سے

اعتبار سے اور ہم نے نصیحت حاصل کرنے والوں سے لئے آجوں کو کھول کھول کر دیئے اور آپ سے اس میں حاصل میں لانا اور ان میں اور اس سے پسند کردہ معنی میں بغضطوں سے ہے اور قصص کی وجہ سے کہ یہی لوگ آیات سے نکل حاصل کرتے ہیں اور ان ہی کے لئے ان کے رب کے پاس سزا تھی کا کھڑی یعنی جنت ہے اور وہی جن کا وہی ہے ان کے ایمان کی وجہ سے اس دن کو یاد کرو جس دن ہم ان سب کو جمع کریں گے ان اور آپ کے ساتھ یعنی اللہ اپنی تمام مخلوق کو جمع کرے گا اور ان سے کہا جائے گا اب جنوں کی جماعت تم نے افواہ کے ذریعہ بہت سے انسانوں کو اپنا پیو بھالیا، انسانوں میں سے جنوں کے وہ دوست جنہوں نے ان کی اطاعت کی تمہیں کے اسے ہمارے پروردگار ہم میں سے یہ ایک نے ایک دوسرے سے خوب فائدہ اٹھایا (یعنی) انہوں نے جنوں سے فائدہ اٹھایا جنوں کے انہوں نے لئے شیعوں کو خوشنما بنانے کی وجہ سے اور جنات نے (فائدہ اٹھایا) انہوں نے ان کے حق وی کرنے کی وجہ سے اور ہم اپنی اس مقررہ عباد پر پہنچنے کے جوتے ہمارے سے مقرر فرما لی اور وہ قیامت کا دن ہے اور یہ ان کی جانب سے اظہارِ مسرت ہے اللہ ان سے فرشتوں سے واسطے سے فرما دیا جنہم تمہارا مکان ہے تم اس میں بیٹھ بٹھائے رہو گے مگر اتنی مدت کہ اللہ چاہے کہ وہاں مدت میں نرم پانی پینے کے لئے لکھیں گے اسلئے کہ نرم پانی جنہم سے وہ ہوگا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”پھر ان کی جنم کی طرف واپسی ہوگی“ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ یہ استخوانیہ لوگوں کے بارے میں ہے جن کے بارے میں اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ وہ ایمان لائیں گے تو (اس صورت میں بھلاہم سے معنی میں ہوگا) حقیقہً تیسرا وہ اپنی صنعت میں تیسرا اپنی مخلوق کے بارے میں ہم ہے اور اسی طرح (یعنی) جس طرح باطنی انسانوں اور جنوں کو ایک دوسرے سے فائدہ حاصل کرنے والا بنایا اسی طرح ہم جنس خالصوں کا جنس کو دکھانے والوں گے جن کے لئے اعمال بد کی وجہ سے عذاب کیا کرتے تھے۔

حَقِيقَةُ تَرْكِيبِ تَسْمِيَةِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

فَوَائِدِ: مفید زائد، تاکہ نگہ رکاز شبہ باقی نہ رہے، زائد ہونے کی دوسری وجہ یہ ہے کہ منطقی صفت ہے، اگر منطقی کو زائد نہ ہو تو صفت کا طلبیات میں ہونا لازم آتا ہے تاکہ منطقیات ذات ہے نہ کہ صفت۔

فَوَائِدِ: ضمیمہ بالتحلیف، مصدر ہے اس صورت میں اصل مبالغہ زائد عقل کی قیاس سے بطور مجاز ہوگا، اور اگر تفسیر کے ساتھ ہو تو صفت مشبہ ہوگا۔

فَوَائِدِ: حصر جناب بحسب المراد صفت مشبہ کا صیغہ اختلاف نکلائی وجہ سے تکرار میں ایک قسم کا حسن ہے ایسا ہے اور باقی حضرات نے راے کے فرق کے ساتھ چھوڑا ہے اس صورت میں خود جہ کی جمع ہوگا بمعنی طہارۃ الضیق، اور اگر مصدر ہو تو اصل مبالغہ ہوگا۔

فَوَائِدِ: بضعاً، باب تفعیل سے اور بضعاً باب تفعیل سے۔

فَوَائِدِ: من الولایۃ بفتح الواو، بمعنی النصرة اور واؤ کے کسر و کے ساتھ ہو تو بمعنی مدد، دوسرے معنی مدد کے

اتحاد سے زیادہ من سب ہیں، اسی معنی پر مصنف نے اربعہ کا قول علیٰ اربعہ و اربعہ کر رہا ہے۔

تَفْصِيْلُ وَتَشْرِيْحُ

اَوْفَىٰ تَحَاذِرُ فِتْنًا (الایہ) اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے کافر کو میت اور مومن کو زندہ سے تعبیر کیا ہے اس لئے کہ کافر کفر و ظلمت کی تاریک وادیوں میں بھٹکتا پھرتا ہے جس سے وہ نکل نہیں پاتا جس کا نتیجہ جہنم ویرانی ہوئی ہوتا ہے، اور مومن کو اللہ تعالیٰ نورانی فی کے ذریعہ زندہ رکھتا ہے جس سے زندگانی کی راہیں اس کے لئے روشن ہو جاتی ہیں اور وہ ایمان و ہدایت کے راستہ پر گامزن رہ کر مومن مقصود پر پہنچتا ہے اور یہی کامیابی و کامرانی ہے اس مضمون و قرآن کی بہت سی آیات میں بیان فرمایا گیا ہے۔

شان نزول:

اگرچہ مفسرین نے کہا ہے کہ یہ آیت حضرت عمر اور ابو بکرؓ کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور بعض نے کہا ہے کہ حضرت امیر حمزہؓ اور ابو جہل کے بارے میں نازل ہوئی ہے لیکن صحیح اور راسخ قول یہ ہے کہ بعد از اسلام سے لکھنؤ تک کے لوگوں نے اسے یہ مفسرین اور کافر کے بارے میں نازل ہوئی ہے جس میں اللہ نے مومن کی شان و زندہ شخص سے اور کافر کی مراد شخص سے دی ہے۔

کافروں کی مکاری اور حیلہ جوئی کی ایک مثال:

کافر، انبیاء و صالحین کی صداقت کا جب کوئی نشان دہی نہ دیتے تو ان کو کفر و من و کہتے ایمان و ایمان و ایمان کو نہیں ماننے، ہم تو اس وقت یقین کر سکتے ہیں جب ہم سے اوپر فرشتے نازل ہوں اور پیغمبروں کی حراغ ہم کو بھی خدا کی پناہ میں لیں یا خود حق تعالیٰ ہم سے کہے کہ تم ایمان لاؤ، اَوْفَالِ الَّذِينَ لَا يُرْجَوْنَ لِقَاءَ مَا لَوْ لَا تَرَوْا عَلَیْهَا الصَّلَاطُکَ اَوْ بَرِّیْ وَ مَلَا لَقَدْ اسْتَکْبَرُوا لَہِی تَفْسِہُمْ وَ عَلُوْا عَلَیْہِا کَعِیْرًا۔ (قرآن)

وَ کَذٰلِکَ جَعَلْنَا فِیْ کُلِّ قَرْیَۃٍ اَکْثَرًا مِّنْ حَمِیْدِہَا (الایہ) اکابر و اکابر کی جمع ہے مراد کافروں و منافقوں کے سر فہنے ہیں، مسئلہ کہ یہی انبیاء و ایمان حق کی مخالفت میں پیش پیش رہتے ہیں، عامہ اور مضمون یہ ہے کہ لوگوں کے پیچھے لگ جیتے ہیں اسی لئے ان کا بطور خاص ذکر کیا گیا ہے اور ایسے لوگ عام طور پر دنیاوی دوست اور دشمنانی و چاہت کے اعتبار سے بھی نمایاں ہوتے ہیں، اس لئے علیٰ غایت حق میں بھی ممتاز ہوتے ہیں، ایمان کی خواہش ہوتی ہے کہ ان کے پاس بھی فرشتے بھی سے کرتا نہیں اور ان کے سراں پر تاج نبوت رکھا جائے، وہ راہ گدہ یہ فیصلہ کرنا کہ کس کو اپنی پناہ دے؟ یہ تو اللہ ہی کا کام ہے کیونکہ وہ ہر بات کی حکمت و مصلحت کو جانتا ہے اور اس سے ہی معلوم ہے کہ کون اس منصب کا اہل ہے کہ کون کوئی چڑھری؟

[illegible]

مومنینوں سے ایک حصہ اس کے لئے مقرر کیا ہے جس کو وہ مہمانوں اور مسکینوں کے لئے خرچ کرتے ہیں اور ایک حصہ اپنے معبودوں کے لئے مقرر کیا ہے جس کو وہ عجب کے خدام کے لئے خرچ کرتے ہیں، اور پرانے لوگوں کہتے ہیں یہ اللہ کے لئے ہے (ذوالحجہ) زاد کے فجر اور حجر کے ساتھ ہے اور یہ نہ رے معبودوں کے لئے ہے آرائش کے حصہ میں جنوں کے حصے سے ہاتھ نہ جاتا تو ایسی لیتے اور اگر جنوں کے حصہ میں اللہ کے لئے تھا تو پھوڑ دیتے اور کہتے کہ اللہ اس سے بے نیاز ہے، جیہ کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، پھر جو ان کے جنوں کا حصہ ہوتا ہے تو وہ اللہ کو نہیں پہنچاتا اور جو اللہ کا حصہ ہوتا ہے وہ ان کے جنوں تک پہنچ جاتا ہے جو فیصلہ یہ لوگ کرتے ہیں کہ قدر پندرہ روپے اور جس طرح مذکورہ چیزیں ان کے لئے خوشنما دینی گئی ہیں اسی طرح بہت سے مشرکوں کے لئے زاد و درگودہ ہے، اگرچہ انکی اولاد کا قتل کرنا ان کے جنی معبودوں نے خوشنما دیا ہے (مشرک کا) کے رفع کے ساتھ (زین کا) داخل ہونے کی وجہ سے اور ایک قراءت میں (زین) بھول کے صیغہ کے ساتھ اور قتل کے رفع اور (زین کی وجہ سے) الا و لاؤ کے نصب کے ساتھ اور شرکاء کے ہر کے ساتھ، اس کی اضافت کی وجہ سے اور اس میں مضارب اور مضارب الیہ کے درمیان مطلق کا فصل ہے اور اس میں کوئی قیامت نہیں ہے اور قتل کی صفت شرکاء کی جانب ان کے علم کرنے کی وجہ سے ہے تاکہ وہ انھیں برا نہ کہیں اور تاکہ وہ ان کے دین کو ان پر مشتبہ نہ کریں اور تاکہ اللہ کو منظور نہ آتا تو وہ ایسا نہ کرتے لہذا انھیں ان کی افتراء پر دوا دیں کہ چھوڑ دو اور وہ کہتے ہیں کہ یہ کچھ جانور اور کھیت ہیں جس کا حصول ممنوع ہے ان جنوں کے خدا میں سے صرف وہی کھا سکتے ہیں جس کو ہم اہل امت دین (یہ پا بندی) ان کے اپنے گناہ کے اعتبار سے ہے یعنی اس پر ان کے پاس کوئی دلیل نہیں ہے اور کچھ جانور ہیں کہ جن پر ساری ممنوع قرار دے لی گئی ہے کہ ان پر ساری نہیں کی جاتی جیہ کہ سوا اب اور حواہی اور ہاتھ جانور ہیں کہ بہت ذرا ان پر اللہ کا نام نہیں لیتے بلکہ ان پر اپنے جنوں کا نام پڑھتے ہیں اور اس کی بہت دوا اللہ کی طرف کرتے ہیں محض اللہ پر افتراء کے طور پر، لہذا یہ اللہ تعالیٰ ان کو اس پر افتراء پر دوا دیں کی سزا دے گا، اور وہ کہتے ہیں کہ جو کچھ ان حرام کر دیا اور ان کے پیٹ میں ہے اور وہ سوا اب اور حواہی ہیں وہ ہمارے سر دواں کے لئے خاص طور پر مطلق ہے اور ہماری عورتوں کے لئے حرام ہے اور اگر وہ مرد اور عیال (رفع اور نصب کے ساتھ ہے فعل) (پسکی) کی تدبیر اور تاحیث کے ساتھ تو اس میں سب برابر کے شریک ہیں غلام اللہ تعالیٰ ان کی اس تحلیل و تحریم کی گھڑی ہوئی باتوں کی سزا دے گا، جیہ کہ وہ اپنی صنعت میں حکیم (اور) اپنی مخلوق کے بارے میں باخبر ہے یقیناً وہ لوگ شمار سے ہیں جن کے جنسوں نے اپنی اولاد کو زندہ دین کر کے چھوڑ دی اور جن کوئی کی وجہ سے گل کی (افسوس) تاکہ یہ تکلیف کے ساتھ ہے، اور اللہ کے دے ہوئے مذکورہ ذات کو خدا پر افتراء پر دوا دی کر کے حرام ٹھہرا لیا، یقیناً وہ امر اور نہ کئے اور راست پائے والے نہیں۔

حَقِيقَةُ مُشْرِكِيهِ تَفْسِيْرِي فَوَائِدُ

فَوَائِدُ: یہاں فہرہ، اس اضافی کا مقصد یہ تھا ہے کہ یہاں معشر الجن کا حال بخلاف ہے اور وہ یہاں ہے نہ کہ مقرر میں مذکور، بحشر ہر المعشر یعنی جماعت اس کی تبع مغایر ہے جن سے مراد شیاطین ہیں۔

کا معنیٰ میں ہا کو نہیں ہے اور وہ بھی قرآن میں جو کہ اپنے لفظ معنی کے اعتبار سے فصاحت و بلاغت میں حدائق کو پہنچے ہو اس کے لئے درست ہونے کی وجہ کو جن کے نزدیک یہ ہے کہ مصنف اور مصنف الیہ کے درمیان فصل جو ضرورت شعری یا کلامی ہے اسلئے کہ مصنف الیہ مصنف کے لئے ہونا جزاء کے ہوتا ہے اسلئے کہ مصنف الیہ مصنف کی توحین کی جگہ واقع ہوتا ہے لہذا جس حرف جزاء اسم کے درمیان فصل یا کو نہیں ہے اسی طرح مصنف اور مصنف الیہ کے درمیان فصل درست نہیں ہے اور یہ امر جن کا قول ہے "ایک کو نہیں کے نزدیک اور مصنف صدر اور مصنف الیہ اس کا قائل ہو اور فصل مفعول کا ہو جب کہ ان کا مرکی مذکورہ قراءت میں ہے یا نہ ہے، لایستصر وہ نیز منسخر علام نے اسی جواب کی طرف اشارہ کیا ہے (اعراب القرآن) ان ملک نے بھی کافی شرح میں اس فصل کو جو ضرورت شعری یا کلامی ہے طالع، اصافۃ المصنوع الی المصنوع مفعولاً ببنہما بمفعول المصنوع جازماً۔

قَوْلُهُ: «وَاصْطَفَى الْقَتْلَ الِی شَرِّكَائِهِمْ لِأَمْوِهِمْ» ، اصافۃ القتل ممتداً ہے اور لامر ہمدیہ اس کی خبر ہے، مطلب یہ ہے کہ قتل کی اضافت شرکاء کی یا سب تو بڑی ہے، اصل قاتل تو مشرکین ہیں مگر چونکہ قتل کا حکم دینے والے شرکاء ہیں اس لئے قتل کی اضافت شرکاء کی یا سب ان کے امر ہونے کی وجہ سے کر دی گئی ہے اسی کو اسناد مجازی کہتے ہیں۔ جیسے ملکی الامیر المبدیۃ میں مذاہ کی اضافت امیر کی یا سب تو بڑی ہے اس کے ہاں کا حکم دینے کی وجہ سے۔

قَوْلُهُ: «بِالرَّفِیعِ وَالْمَنْصُوبِ» ، امر کاں عامہ، تو مبدیۃ مرفوع ہوگا اور انرا فاعل ہو تو نصب ہوگا۔

تَفْہِیْمٌ وَتَشْرِیْحٌ

جہات میں گئی ہوئے ہیں انہیں انہیں منسلک معصوم سے ایک بڑی بحث چھڑ گئی ہے کہ جہات میں بھی سلسلہ نبوت قائم رہا ہے یا نہیں، منہ سب معصوم ہوتا ہے کہ اس "خدا کے بارے میں اسلاف کی رائے بھی معصوم کر لی جائے کہ کیا جنوں کی ہدایت پہلے ان ہی میں سے اسی حرف رسوں آئے ہیں جس طرح انسانوں کی ہدایت و تبلیغ کے لئے خود انسانوں میں سے رسول آئے اس سلسلہ میں چار قول ملتے ہیں۔

دور بار کا نبوت جن، اسلاف کی آراء:

① جس طرح انسانوں کی ہدایت کے لئے انسان رسول آئے ہیں اسی طرح جنوں کی ہدایت کے لئے بھی جن رسول آئے یہ رائے حضرت ضحاک بن مزاحم سے منقول ہے ان سے کسی نے سوال کیا کہ کیا خدا سے رسول بھی جنوں سے پہلے جنوں میں بھی رسول گذرے ہیں موصوف نے انہما میں جواب دیا اور دلیل میں یہی آیت چمکی اسی کی تائید میں ایک قول اور نقل ہو ہے کہ جن و انس میں بطور ان ہی کے ہم جنس آئے ہیں۔ (مصدقہ، وحید طبع مصر، ص ۲۸)

② چنانچہ رسول اللہ ﷺ کی بعثت سے پہلے ان ہی میں بھی رسول ہوئے تھے اور جن میں بھی یہ شرف آپ ﷺ کو حاصل ہو

وَقَوْلِهِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْتُمْ قُرْشُ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَمَنْ يَكْفُرْ أَفَكُنْتُمْ خِزْيًا إِنَّكُمْ كُنْتُمْ عِندَ اللَّهِ مُنْكَرًا ۚ وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَكُنَّا لَكُمْ فِي الْقُرْآنِ مُنْذِرًا وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْ بُنِي إِسْرَءِيلَ عَهْدَ أَنَّكُمْ تُصَلُّونَ ۚ فَكَذَّبُوا بِعَهْدِهِمْ وَأَوْفَىٰ بِالْعِثَّةِ فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ الْمُوسَىٰ وَهَارُونَ فَقَالُوا كُفِّرُوا بِنَافْسِكُمْ وَقَادُوا إِلَيْهِمْ أَعْيُنًا وَأَنْفُسًا فَجَعَلْنَاهُمْ نَصْرًا لِمَنْ هَازَمَهُمْ وَجَعَلْنَاهُمْ جُلُودًا لِلْأَنْفَالِ يَصْرَفُونَ فِي إِبْرَاهِيمَ ۚ إِنَّ اللَّهَ يُصِيبُ الْمُنَافِقِينَ ۖ بَلْ يَسِرُّونَ وَهُمْ عَلِيمُونَ ۚ إِنَّ اللَّهَ يَصِفُ الْمُؤْمِنِينَ ۚ

تحت

ترجمہ: اور وہی ہے جس نے ہاتھ پیرائے بھلا کر زمین پر پھینکے والے بھی مثلاً غریبوں (و غیروہ) اور ستے دار بھی جو ستے پر قائم ہوتے ہیں مثلاً کھجور کے درخت (و غیروہ) اور کھجور اور گھٹیا پیدا کیس کر اس کے چل اور ادا نے عیبت (قتل) اور حرے میں عقیق ہوتے ہیں اور زون اور دار (پیرائے) کہ جن کے پتے ہتے ہتے ہیں اور ان کا حرہ اٹک اٹک ہوتا ہے چل کھنے کے بعد چکنے سے پہلے کھاؤ (اور بعد بھی) اور اس کی کھانی کے وقت اس کا حق دیکھو اور اس (بخصوص) قتل اور سرہ کے ساتھ ہے (حرہ) (مشرقا خلف مضر ہے اور (الحق میں) اسراف نہ کرو کہ اس میں اور اس کے ذوق کہ تیرا ہی مہل کے کے ساتھ بھی باقی نہ رہے و اللہ تعالیٰ متعین کر دہی میں تھوڑے سے والوں کو پہنچ نہیں آتا چکوچ تو دیکھو پیرائے پیرائے جو ہر داری کے کرتے ہیں مثلاً بڑے اونٹ اور کچھ چھوٹے ناقابل ہر داری جیسے کھانوں کے چکے اور بھریاں، ان کو فرش کہنے کی وجہ سے کہ وہ زمین کے لئے زمین سے قریب ہونے کی وجہ سے فرش کے مانند ہوتے ہیں، جو کچھ اللہ تعالیٰ نے تم کو دیا ہے اس میں سے کھاؤ (یع) (

اور وہاں حرام کرنے میں شیطان کے طریقوں کی جو وہی نہ رہتی تھی، وہاں ہمارے ہاں بھی ہے، (پھر انہیں) ”مختصہ قسمیں“ (مخاصات) (ازواج) حمولۃ وطرشاً سے بدل ہے، پھر ان کا رد، وہ کا جزا اور کفر میں کا جزا (الصنع) میں فخر اور سکون کے ساتھ، اے محمد ﷺ آپ ان لوگوں سے پوچھئے جنہوں نے کبھی تو یہ قروں کے قروں کو حرام کیا ہو، کبھی ان کی ہادوں کو حرام (حرمت) کی نسبت اللہ کی طرف کر دی، یا، پھر کفر میں مذکور دونوں قسموں کے قروں کو اللہ نے تمہارے لئے حرام کیا ہے یا ان کی ہادوں کو؟ یا اس کو جس کو دونوں، ایک ہیہ میں لئے ہوئے ہیں نہ ہو یا پھر تم مجھے ان کی قریم کی کیفیت کسی دلیل سے بتاؤ اگر تم اس میں کہے ہو مطلب یہ ہے کہ قریم کہاں سے آئی؟ اگر نہ ہونے کی وجہ سے ہے تو حرام حرام ہونے چاہئیں، یہ وہ ہونے کی وجہ سے ہے تو تمام، دائیں حرام ہونی چاہئیں (یا قریم بچہ سے) رحم میں ہونے کی وجہ سے آئی تو (تروہ دو) دونوں قسمیں حرام ہونی چاہئیں، مگر یہ تخصیص کہاں سے آئی؟ اور اسٹیلہ مہاکاری ہے، اور اونٹ میں اور قسمیں اور گایوں میں وہ قسمیں آپ ان سے پوچھئے کیا اللہ نے ان دونوں قروں کو حرام کیا ہے یا دونوں ہادوں کو؟ یا اس (بچہ) کو جس کو دائیں ہیہ میں لئے ہوئے ہیں یا قریم نہ خیر تھے جس وقت اللہ تعالیٰ نے قریم کو اس قریم کا قسم دیا کہ قسم نے میں یہ یقین کر لیا، ایسے نہیں ہے بلکہ تم اس معاملہ میں دروغ گو ہو تو اس سے بڑا خاتم کون ہو گا؟ کوئی نہیں، جس نے اس معاملہ میں اللہ پر بہتان لگایا تاکہ لوگوں کو باطل میں گمراہ کرے، اللہ تعالیٰ خاتم لوگوں کو ہدایت نہیں دیتا۔

حَقِيقَةُ تَرْكِ سَبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

فَوَائِدِ، مَعْرُوفَات، اسم مفعول جمع مؤنث، احد معروضۃ مجتہدین پر چڑھائی ہوئی نہیں، اس میں مَعْرُوفَات سے قرہ یا مطلق ہیں کو کہتے ہیں مجتہدین پر چڑھائی گئی ہوں یا نہ چڑھائی گئی ہوں، اس میں انکو ترویض، ترویض، کدو، فیروہ و رحم کی باتیں آئیں۔

فَوَائِدِ، اَمْثَل، ضمیر مصنف ایہ طوع کی طرف راجع ہے نہ کہ تعلق کی طرف اسنے کہ تعلق مؤنث ہوا ہے اور اَمْثَل کی ضمیر نہ رہے، جس کی وجہ سے محابقت نہ ہوئی، ہائی کو ذرا سا پتیاں کیا چاہا گا۔

فَوَائِدِ، قَبْلُ النُّصْحِ، یا ایک سوال کا جواب ہے۔
بَيِّنَات، اِنَّا انصروا کا بظہر کوئی نہ مدہ معصوم نہیں ہوتا اسنے کہ کھانے کا تعلق پھر آنے کے بعد ہی ہوتا ہے جس نے سے پہلے کہہ چاہیں گی نہیں ہے۔

بَيِّنَات، قَبْلُ النُّصْحِ، کا اعلانیٰ ہی سوال کا جواب ہے مطلب یہ ہے کہ یہ مظهر پر یہ وہم ہوتا ہے کہ پھر کھانے کا تعلق پھر پکے کے بعد ہی ہوتا ہے چار تکر بعض پھل پختے سے پہلے بھی کھائے جاتے ہیں۔

فَوَائِدِ، وَالنَّاسُ الْاَنْعَامُ، غُلَامُ نَسْأَ مَقْدَر، اِنْ اَرَادَ اَنْ يَرَاكَ مِنْ الْاَنْعَامِ كَالْمَلَفِ حَلَّتْ پَر بے اسنے کو قریب

ذات ہے اور مستحکم مہلت ہے لہذا مستحکم مستحکم مذکور کی جس سے نہ ہونے کی وجہ سے مستحکم منقطع ہوگا اور الاول القرب

(صبر اور)

قَوْلًا : حوام، بہتر ہوتا کہ مفسر غلام جس کی تفسیر فرام ہے، ہمارے محسوس کرتے اسلئے کہ حرمت تو آلاہ ان
ہو کہ نہ مہلت الخ استثناء سے معلوم ہے۔

قَوْلًا : اور فلسفہ، اس کا مطلب مہلت ہے اس کا مفہام مہلت ہے ای ذالصلیٰ یہ ہمارے طور پر عمل ہوگا اس صورت
میں زید عدل کے قیاس سے ہوگا، لہذا حقیر پر بھی قرب کی وجہ سے معاف درست ہے اور فائدہ کہ جس ہمارے لئے ہے۔

قَوْلًا : اعلیٰ لغیر اللہ یہ فلسفہ کی صفت ہے۔

قَوْلًا : و یخلق منادیم حالتیہ اس اضافہ میں ایک سوال فقہ کے جواب کی طرف اشارہ ہے۔

یَتَوَلَّان : آیت سے مذکور ہے کہ رجب وہ جس حرمت کا مفسر معلوم ہوتا ہے، کھانا کے حق اور اور بھی بہت سی چیزیں حرام ہیں۔

یَتَوَلَّان : مفسر قریب مراد نہیں ہے بلکہ یہی کہ راستہ اور بہت سی چیزیں حرام ہیں۔

قَوْلًا : واللہ وہ، جس قرب، چہ لی کی اس، ایک غلطی کہتے ہیں جو وہ داور آتوں وغیرہ پہلی ہوئی ہوتی ہے۔

قَوْلًا : نکلی، یہ تخلیق کی حق ہے ہر دو کہتے ہیں۔

قَوْلًا : شجرہ الانبیاء، نکوتی چہ لی جو ان کی ذی سے نکلی ہوتی ہے۔

قَوْلًا : محض، یہ اشارہ کھانا کے اندر جسے مستحکم کی تاکید ہے تاکہ مفسر حق متصل ہے معاف درست ہوتے اسلئے کہ تفسیر مفسر حق متصل
ہر طرف سے متصل یا تاکید ضروری ہوتی ہے۔

قَوْلًا : ان لیسر یکن لکھ خجۃ، اس میں اشارہ ہے کہ فلسفہ الحجة الباقیہ ثلثہ ذلک کی جزاء ہے جس کو مفسر غلام
نے خارج کر دیا ہے لہذا اب مطلب الغیر علی الامضاء کا اعتراض بھی ختم ہو گیا۔

قَوْلًا : اخصروا،

یَتَوَلَّان : غلغلہ کی تفسیر اخصروا یعنی جمع کرنے میں یا صفت ہے؟

یَتَوَلَّان : غلغلہ، انہوں میں سے ہے اور یہاں لغت تہذیب کے مطابق استعمال ہوا ہے اسلئے کہ کچھ زبان کے نزدیک یہ
غیر مصروف ہے، غلاف جو قیام کے لہذا یہ اعتراض ختم ہو گیا کہ یہاں نہ سب غلغلہ یعنی جمع اسلئے کہ اس کے خلاف
کثیر لوگ ہیں۔

تَفْصِیْلُو تَشْرِیْح

فَلَا لَا اَجِدُ هٰی مَا اُوْجِسُ اِنِّیْ مَعْرُوفًا (الایہ) سابق میں ان چہ رحمہ اللہ کا ذکر تھا جس کو انہوں نے شیطان کی وجہ سے
مشرکوں نے اپنے کو پر حرام کر لیا تھا اس کی چہ رہی تفسیر سورۃ بقرہ آیت (۱۷۳) میں مذکور تھی ہے، اس آیت میں مشرکوں کو تہلیل

کرنے کے لئے کہا جا رہا ہے، کہ اسے گھر چھوڑنا تم ان لوگوں سے کہہ دو کہ جن جانوروں کو تم نے اپنی طرف سے حرام نہیں رکھا ہے ان کا ذبح نہیں، میرے اوپر نازل کردہ وحی میں کہیں نہیں پڑتا کہ ان پر ذبح کرنا حرام ہے۔

① مرد پر نذر، ② بہن بھائی، ③ خیر خواہ گوشت (۴) خیر خواہ کے تحفہ کے لئے ذبح کیا جاوے گا تو اسے حرام چیزوں کو تم نے حلال نہیں رکھا ہے حالانکہ یہ حرام ہیں۔

حکمت: یہاں یہ کچھ قوی قہر ہے کہ مذکورہ جانور کو جان بوجھ کر کھا کر کھانے سے منع کیا گیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ مذکورہ جانور اس کے مرد و خاتمہ اور حلال ہیں اور یہ قہر یہ ہے کہ ان پر ذبح کرنا اور کھانا حرام ہے۔

یہ جانور کھانا یا پانی یا پتہ اور فصل پر ہے۔ جس کے اثرات نے جانوروں کو جان بوجھ کر کھانا یا پانی حرام کر دیا ہے اور ان کے اثرات نے ان کو حرام کر دیا ہے۔

اس میں بعض جانوروں کا بھی ذکر آیا ہے جن کو انسانوں نے بطور غذا استعمال کیا ہے اور ان کو حلال قرار دیا ہے۔

یہ جو وحی نازل ہوئی ہے اس میں تو ان حرمت کا ذکر نہیں ہے اگر یہ مذکورہ جانوروں میں حرام ہو تو اسے تو اللہ تعالیٰ ان کا ذکر نہ فرماتا، اور اگر جانور یا انسان سے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی وحی میں نذر جانور حرام ہے تو اسے حرام قرار دیا گیا ہے۔

جانوروں کی حالت و حرمت کے امتلاقی مسائل:

فتنہ: سورہ میں ایک بندہ ہے اس کے ذہن میں ہے کہ ان جانوروں میں جن پر ذبح کرنا حرام ہے ان کی حرمت کا ذکر ہے لیکن یہاں پر ذبح کرنا حرام ہے لیکن مسکب حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ان کو حرام قرار دیا اور ان کو حرام قرار دیا۔

تیسرا مطلب ہے اس کو تسلیم نہیں کیا کہ حضرت محمد علیہ السلام نے ان کو حرام قرار دیا اور ان کو حرام قرار دیا۔

چوتھا مطلب ہے اس کو تسلیم نہیں کیا کہ حضرت محمد علیہ السلام نے ان کو حرام قرار دیا اور ان کو حرام قرار دیا۔

اس کا حتمہ کا پاک ہے۔

خزیر اور کتے کی کھال کا حکم:

سورہ کے کمال کی وجہ سے یہ کہہ دینے کا اہل حق اور کافر میں کھڑا ہے۔

اسی سورہ کے کمال کی وجہ سے یہ کہہ دینے کا اہل حق اور کافر میں کھڑا ہے۔

اسی سورہ کے کمال کی وجہ سے یہ کہہ دینے کا اہل حق اور کافر میں کھڑا ہے۔

اسی سورہ کے کمال کی وجہ سے یہ کہہ دینے کا اہل حق اور کافر میں کھڑا ہے۔

اسی سورہ کے کمال کی وجہ سے یہ کہہ دینے کا اہل حق اور کافر میں کھڑا ہے۔

وعلى الذين هادوا حرموا كل ذي ظفر الا بقية سائلين في بيان ان كذا حرام صرف وحی جن جن کو

ہے اس پر حمل کر کے اس کی اجتناب کرو۔ اور غرض سے بچنا کہ تم پر رحم کیا جائے اس کو نالی یا تاکہ قرینہ نہ کہہ سکو کہ توبہ تو ہم سے پہلے اور فرقوں یہ وہ نہ رہی ہے نہ نالی کی کئی کئی اور جہان کے پانچنے پانچنے سے واقف تھے، یہی زبان میں ان تباہوں نے کہتے ہوئے کی وجہ سے ہمیں ان کی معرفت حاصل نہ تھی (انہ) غلط ہے اس کا اسم مذکور ہے یہی (نفس)۔ وہاں نہ کوئی کہ ہم پر کوئی توبہ نالی کی تھی ہوتی تو ہم اپنی تیزی یا نالی کی وجہ سے زیادہ دلاور است پر ہوتے، حساب تمہارے پاس دہ کی جانب سے اس شخص کے لئے جو اس کی اجتناب کرے ایک (واضح) بیان اور ہدایت اور رحمت آجکی، آپ اس شخص سے زیادہ دلاور متکون ہوگا جس نے اللہ کی آیتوں کو چھوڑ دیا اور ان سے اعراض کیا، کوئی نہیں، ہم جلدی بھی ان لوگوں کو جو یہی آیتوں سے اعراض کرتے ہیں جو قرین یعنی سخت ترین عذاب دین کے ان کے اعراض کرنے کی وجہ سے ان جملہ نے دلوں کو صرف اس بات کا انتھار ہے کہ ان کے پاس ان کی رو میں نہیں کرنے چاہئے فرشتے آجائیں (السلامیہ) یا دلاور، اے کہہ سکو، بیان کے پاس توبہ توبہ تھائے یعنی اس کا عزم بشکل عذاب تھائے یا آپ کے دہ کی کوئی بڑی نالی آجائے، جس دن آپ کے دہ کی کوئی نالی توبہ کی اور دہ مطرب کی جانب سے سورج کا گھٹنا ہے یہ کہ ہمیں کی حدیث میں ہے، کسی شخص کو کسی ایسے شخص کا ایمان کا سامنا نہ کیا جو پہلے (دنیا میں) ایمان نہ لایا ہوگا (جملہ لہر لکھ) انسان کی صفت ہے پاس نے اپنے ایمان میں کوئی ایک حمل نہ کیا ہو یعنی اس کی توبہ اس کے کوئی کام نہ کرے کی، جیسا کہ حدیث میں اور ہوا ہے، ان سے کہہ دو ان اشیاء میں سے کسی ایک کا انکار کرو، ہم بھی اس کے منکر ہیں یہ شک جن کو ان سے اپنے دین کو اس میں اختلاف نہ کہ جدا جدا کر لیا جائے مگر کہ بعض کو کیا اور بعض کو نہ کہ کر دیا، اور اس میں کر دلاور ہوا ہے، اور یہ قرأت میں ہوا اور ہے یعنی اپنے اپنے اس دین کو کہ کر دیا جس کا ہمیں عزم دیا ہے کہ توبہ، اور دلاور دلاوری ہیں، آپ کا ان سے کوئی تعلق نہیں لہذا آپ ان سے تعرض نہ کریں (اس) ان کا معاملہ اللہ کے حوالے ہے وہ دیکھ لے گا، پھر ان کو آخرت میں ان کے سب کر تے بتا دے گا کہ ان کو انکے اعمال کی جزا دے گا یہ ضرورت سیف (یعنی) عزم بہر اسے منسوب ہے، جو نہیں عزم کا نام نہ کہ یعنی اولیٰ اللہ کا اقرار نہ کہ تو اس کو اس کو جتنی دین نبیوں کے برابر آجرتے گا اور جو شخص برا کا منکر ہے ان لوگوں کے برابر ہی سزا ملے گی اور ان پر عزم نہیں کیا چاہئے کہ ان کے اجر میں دھوکہ بھی کم نہ کیا جائے، آپ بہر چاہئے کہ مجھے یہ ہے، آپ نے ایک سیدھا راستہ دیا ہے بالکل ٹھیک دین اور دیننا فلسفہ (مسطر) کے گل سے بدل ہے، جو اور احکم عظیم کا راستہ ہے جو اللہ کی طرف کیسو تھے اور وہ شرک کر خداوں میں نہ تھے مجاہد و ہماری نماز اور میرے تہ منہ ہم امت فخر و فیہ واد، یہ اچھے اور میرا عقیدہ ہے انھیں کے لئے ہے ان میں جس کا کوئی شرک نہیں اور یہی توحید کا مجھے عزم دیا گیا ہے اور میں اس امت میں سب سے پہلا ماننے والا ہوں آپ کہہ دیجئے کیا اللہ کے سوا کسی اور کو معبود بنانے کے لئے تلاش کروں یعنی اس کے غیر کو تلاش نہ کروں گا، انکو وہ جتنی کا کہ ہے ہر شخص جو بھی بدی کرتا ہے اس کا دلاور وہ خود ہے، اور کوئی کلمہ ہر شخص ہی دوسرے نفس کا بوجھ نہ لایا پھر کہ سب کو تمہارے دہ کی طرف پست کر دیا ہے پھر وہ تم کو اس چیز کی حقیقت بتا دے گا جس میں تم اختلاف کیا کرتے تھے وہ وہی ہے جس نے تم کو زمین میں ایک دوسرے کا فیض دیا، عذوبہ کی تیغ ہے اور ایک دوسرے پر مائل دیا اور فیروہ کے دہات میں فطرت دی تاکہ تم کو کھانا کر دو بیچوں

میں کہتا ہوں کہ اگر ہم خدا کو اپنی طرف سے مقرر کرتے ہیں تو یہ بھی ایک تعین ہے۔ اور اگر ہم خدا کی تعین کرنے کے لئے اس کی تعین کرتے ہیں تو یہ بھی ایک تعین ہے۔

تحقیق و ترمیم کے سبیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: اِنَّ لَا تَقُولُوْا، اس اور اس مقدمہ کے ساتھ یہ سوال مقدمہ کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ ان تَقُولُوْا، انہو لغات کا عنوان لائق ہو، معنی درست نہیں ہے۔ ہر دم قول مغول لہ ہے اسی سوال کے جواب کے لئے مفسر غلام نے لام چارہ محذوف، ان کہ انہو لغات کی حصد کے جان کی جاہا اشارہ، اور دیا عوام اس بات کی صرف بھی اشارہ کر دیا کہ ان مصدر یہ ہے یہی ہے کہ تَقُولُوْا سے ان حذف ہو گیا، کسی اور فرامانے، یہاں ہے کہ ان تَقُولُوْا کی اصل لان لا تَقُولُوْا ہے، حرف جار اور حرف فی کو حذف کیا، جیسے کہ استحقاقی کے قول **يَنْبَغِيْكَ اللّٰهُ لِسُكْرٍ اَنْ تَقُولُوْا** اس کی اصل **لِسُكْرٍ اَنْ تَقُولُوْا** تھی اسی طرح استحقاقی کے قول **اَنْ تَقُولُوْا** اس کی اصل **لِللّٰهِ تَعْبِيْدٌ مَّكْرُومٌ**، اشارت یہی ارادت نے اسی قہیہ کو اختیار فرمایا ہے، دوسرے ان سے حذف مصدر کی قہیہ اختیار کی ہے مقدمہ یہاں ہے کہ **اَنْ تَقُولُوْا** مکر عیبہ **اَنْ تَقُولُوْا** بصر میں کہتے ہیں کہ لا کا حذف جائز نہیں ہے اسلئے کہ حذف **اَنْ اَكْرَمُ مَلِكٍ** بہ درست نہیں ہے معنی **اَنْ لَا اَكْرَمُ مَلِكٍ**

[illegible]

قَوْلُهُ: الْحِفْلَةُ حِفْلَةٌ لِلنَّاسِ، اس میں اشارہ ہے کہ محمد لے کر آئے لیکن اُمتِ لکڑی میں قبیل، عساکر کی ملت ہے نہ کہ ایمان کی جیسا کہ قرآن سے بخیر مشہور ہوتا ہے، اس لیے کہ ایمان کے لئے ایمان لازم آئے گا جو کہ کامل ہے۔ (توضیح الامام)

قولہ: اَوْفِیْہَا لِمَنْ تَحْتَیْہَا۔ اس میں اشارہ ہے کہ جو محبت کا مٹاؤ آیت پر ہے وہ کہ ایمان کیا ہے۔

قولی: اِی لَا تَقْطَعُهَا فَرِیْثُهَا، اس اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

یہ کتاب معجزہ کے مذہب کی حقانیت پر دلالت کرتی ہے اس لئے کہ ان کے خواہ ایک ایسے منہمک و مفلک انسان، فلی

جیسا کہ پہلے جواب کا مصلحہ ہے کہ آیت اللہ قدس سرہ کے قول سے ہے: «ای لا یمنع لیساً ایمانہا ولا تخسینہا فی الایمان لہم نکلن آمنن من قبلہ او کسبت فیہ غیراً»۔

قَوْلُهُ: «عِزَّاءُ عَشِيرَةِ حُصَيْنَاتٍ» اِس عبارت میں مفسر عالم نے قبیلۂ عَشِيرَۃً اِعتابِہا میں عشر میں ترک کیا، کی وجہ کی یہ کہ جب اِس روئے سے اسے لکھے کہ عِزَّاءُ عَشِيرَةِ اِعتابِہا ہو، جائے اس لئے کہ مثل ذکر ہے، جواب کا یہ اصل ہے کہ اِعتابِہا معنی مؤنث ہے۔

قَوْلُهُ: وَيُجَدِّدُ مَا خَلَقَهُ، هَدَاهُ: كَمَا لَمْ يُولَدْ هَدَاهُ: قِيَامَهُ وَرَبُّهُ يُولِي شَيْئًا أَوْ يَجْعَلُهُ كَمَا يَشَاءُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ.

صراط کے گلے سے بدل سونے کی جگہ سے منسوب ہے نہ کہ معلول ہوئی جیسا کہ بعض مفسرین کو یہ مقالہ لاحق ۱۰: ہے۔
قَوْلُهُ : اعطاکم اس میں اشارہ ہے کہ آغا کھرا اہلہ سے ہے نہ کہ اعدیان سے۔

تَفْصِیْلُوَتَشْرِیْح

رابط آیات:

وَهَذَا كِتَابُ أَنْزِلْنَاهُ (الایہ) کہ عتبات آیات میں مشرکین کی بدعتیہ کی اور غور و رسالت طلال و ارام کی پوری شدت کے ساتھ تردید کی گئی تھی، اسی سلسلہ میں ہمارا طوطا پر نبوت و رسالت کا ذکر کیا تھا، ان آیات میں لکھا یا جا رہا ہے کہ انسان کی رہبری اور رہائی کی سعادت و کامرانی کے لئے نبوت کا تاج کسی نہ کسی انسان کے سر پر رکھا جائے ضروری ہے اور یہ کوئی تعجب کی بات نہیں، پہلے بہت سے انبیاء کا ذکر ہے چنانچہ سب کے سب انسان ہی تھے جن میں حضرت موسیٰ علیہ السلام بہت معروف و مشہور ہیں آخر میں بنی اسرائیل کے رسول اللہ ﷺ کا ذکر ہے اور ان کے ساتھ ہے کہ آپ ﷺ کو جو کتاب ہدایت عطا کی گئی ہے وہ یونانی ہے اور برکت والی ہے اور تمہاری زبان میں ہے لہذا اس کا اتباع کر کے رست خداوندی کے مستحق ہو، قرآن کے نزول کے بعد اب تمہارے پاس یہ عذر بھی باقی نہیں، ہا کہ تم یہ کہہ سکو کہ کتابیں تو پہلے وہ فرقوں پرودہ و نصاریٰ پر نازل ہوئی تھیں وہ نہ تھیں نہ عربی نہ فارسی نہ ہندی نہ ان میں نہیں تھیں اسلئے ہمیں یہ مضمون کہ اس میں کیا تھا، تمہاری زبان میں کتاب نازل کر کے جہت چری کر دی گئی اب وہ قیامت تمہارا کوئی عذر سموع نہیں ہوگا، آفتاب ہدایت کے طلوع ہونے اور رہبر اعظم کے آجانے کے بعد اب ان لوگوں کو صرف ملائکہ موت ہی کا انتظار ہے، نوب یاد رکھو موت کے وقت عالم غیب مشاہد ہو جانے کے بعد ایمان مسخر نہیں ہے۔

فَإِنَّهُمْ وَالْأَزْوَاجُ ذُرُوعُوهی، یعنی قیامت کے روز کوئی شخص دوسرے کا پارگن نہیں اٹھایگا، اس آیت میں ایک عام مضامین بیان کیا گیا ہے کہ قیامت کے معاملہ کو نہ چاروں قیامت نہ نہ یہاں ایک شخص جرم کر کے دوسرے کے مرزا ل سکتا ہے خصوصاً جبکہ دوسرا شخص خود ضامن ہو مگر عدالت الہیہ میں اس کی کوئی گنجائش نہیں وہاں ایک کے جرم میں دوسرا گرفتار نہیں پکڑا جاسکتا ایک میت کے جنازہ پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے مرنے کی گود سے ہونے دیکھا تو فرمایا، زندوں کے رونے سے مرد کو گذاب ہوتا ہے، ملائکہ علیہ السلام کہتے ہیں کہ میں نے یہ قول حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے سامنے نقل کیا تو انہوں نے فرمایا کہ تم ایک ایسے شخص کا یہ قول نقل کر رہے ہو جو کبھی نہ جہت ہوتا ہے نہ اس کی شہادت میں کوئی شہید ہو سکتا ہے مگر کبھی سننے میں بھی غلطی ہو جاتی ہے اس معاملہ

میں تو قرآن کا مطلق فیصلہ موجود ہے لا غرور وازرقہ ووزر دھوری۔ یعنی ایک کانہ دوسرے کے سر نہیں رکھا یا سکن تو کسی نہ وہ کے رونے سے مردہ بے قصور کی طرح معذب ہو سکتا ہے۔ (موسور، معارف)

خداوند تفصیل سے معلوم ہوا کہ مسیحیوں کا عقیدہ کانہ روئش و ظل اور حق ہے کہ حضرت مسیح علیہ السلام نے سونی پر چڑھ کر تمام مسیحیوں کے ساتھ ہوں کا کلمہ ادا کر دیا۔ آپ کوئی نہ سکتی تھی نہ دیش، نہ تو انہیں ہوگا اسی طرح مسیحیوں کا یہ عقیدہ بھی سہل اور باطل ہے کہ آدم علیہ السلام کی معصیت کی سزا اسلام بعد نسل پاری لہا ادا آدم کو ملتی رہے تھی یہ مشرکوں کا یہ عقیدہ بھی باطل قرار پانے کہ خدا کسی کو بھی کسی کے بدلے سزا دے سکتا ہے۔ (ماجدی)

حجرات المؤمنین

يَجْعَلُونَ وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا الْكُفْرَ فِي أَعْيُنِهِمْ فَاصْبِرُوا صَبْرًا مُعَاضِدًا
قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴿٧٧﴾

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے (المنص) اس سے اپنی مراد کو کہتی ہے بہتر
جو نہ ہے، یہ ایک کتاب ہے جو آپ پر نازل کی گئی ہے، اس میں آپ کو کلمہ پڑھنا کہ آپ اس کے ذریعہ لوگوں کو ایمان میں
(الشفور) اُترائی کے متعلق ہے، اسی قول بالافتاد، بعد اس کی پہلی سے اس خوف ہے کہ آپ کی تخریب کی جائے گی آپ کو کوئی
تجربہ نہ ہوئی ہوئے، اور (تاکہ) اس کے ذریعہ مومنوں کو نصیحت ہو، اس سے جو جو قرآن مجید کے دہرے دہرے طرف سے
تجربہ کے نام سے کیا ہے اس کی اتوار کرو، اور جو چھوڑ کر فی اللہ کا سر پرست نہ بناؤ کہ اللہ کی معصیت میں دن کی اصلاح
نہ کرو، تم بہت کم نصیحت حاصل کرتے ہو (یہاں محروک) اثناء اور بناء کے ساتھ بمعنی منعطوف، اور اس میں اصل میں تاکہ اذیل میں
الانعام سے اور ایک قرأت میں وہی کے سکون کے ساتھ ہے اور معاقبت کی تاکید کے لئے زادہ ہے، اور بہت سی باتیں کو کھجور
خیر یہ مفعول ہے، اور پہلی سے مراد اہل حق ہیں جس نے چار کروایا، (یعنی) جن باتوں کو ہم نے چار بار کرنے کا ارادہ کیا ان کو چار بار
نہ کروایا، اور ان پر نہ راجح آپ رات کے وقت آپ اپنے والدین کی حالت میں کہ وہ وہاں کے وقت آرام کر رہے تھے، لیکن وہاں پر کے
وقت آرام کرنے کو کہتے ہیں، اور چنان میں سوز نہ ہو، مطلب یہ کہ (عذاب) بھی دن میں اور بھی رات میں ہے، جب ان پر نہ راجح
عذاب آیا تو ان کے منہ سے بجا اس بات کے کوئی بات نہ تھی کہ واقعی ہم ظالم تھے، یہ ایمان و کفر سے ضرور پائے پس کریں گے
جن کے پاس رسول بھیجے گئے تھے جتنی ہم چاہتے تھے (ان کے) رسولوں کی دعوت قبول کرنے اور جو انہوں نے ان کو پہنچائی کی،
اس پر عمل کرنے کے بارے میں (ضرور ہر پسن کریں گے) اور پہنچے مسیحیوں کے بارے میں رسولوں سے (بھی) ضرور
سوال کریں گے پھر ہم پورے ہم کے ساتھ ان کی بھی سہ کریں گی ان کو خبر دیں گے، (اور) ان کے اعمال سے ہر خبر
ہونے کی وجہ سے ان کو پوری تفصیل بتا دیں گے، (آخر) ہم تمہیں رسولوں کی تبلیغ اور کثرت امتوں کے کارناموں سے یہ
خبر تو نہیں تھے، اور اہل کفر یا اہل ایمان کا اسی ترانہ ہے کہ جس کا (ایک) کاٹا دروازہ ہوں گے، جیسا کہ حدیث
میں وارد ہوا ہے، ایسے دن میں جتنی سوائے مذکور کے دن میں کہ وہ وہاں موت کا دن ہوگا، اہل کفر (الامال) کا دن ہوگا،
العدلی، اللہ کی صفات ہے، سو جن لوگوں کی نیکیوں کا پڑا اجماعی ہوگا ایسے ہی ایک کامیاب ہوں گے اور جن لوگوں کی
نیکیوں کا پڑا اجماعی کی وجہ سے بیکار ہو جائیں گے وہ لوگ جو خدا کو منہم رسید کرنے کی وجہ سے اپنے نقصان کرنے والے ہوں
گے، اس وجہ سے کہ وہ ہماری آفتوں کی تخریب کر کے ظالمانہ برتاؤ کرتے رہے، اسے نبی آدم ہم نے تم کو زمین میں
باعتبار سکونت دی اور ہم نے تمہارے لئے اس میں اسباب معیشت پیدا کئے جن کے ذریعہ تم زندگی گزارتے ہو،
معاش معیشت کی خلق ہے، تم لوگ بہت سی کھٹکے گزار رہے ہو، تاکہ یہ قلت کے لئے ہے۔

حقیق و محکمی کے تفسیری فوائد

قَوْلُهُ : وَاللَّحْذَرُ، اس میں اشارہ ہے کہ لغتوں میں لام کے بعد ان مصدر پر مقدم ہے لہذا یہ شبہ بھی ختم ہو گیا کہ لَقِّنُوا میں فعل پر حرف جر داخل ہے بلکہ ممکن ہی حصول ک خروج منہ، علت اور معلول کے درمیان یہ جملہ مقرر ہے۔

قَوْلُهُ : وَذَكَرَىٰ يَوْمَ كَذَّابٍ پر معمول ہونے کی وجہ سے تقدیر امر فرغ، یا اسم مصدر ہے، تقدیر عبارت ہے یہ ہے، ہذا کذاب و ذکرة للمؤمنین۔

قَوْلُهُ : اَلْهَمْرُ، یہ ایک سوال کے جواب کی طرف اشارہ ہے کہ، سبقت میں خطاب آپ ﷺ کو ہے بلکہ اچانک روئے خطاب دیگر شخص کی طرف ہو گیا اس کی بناء پر کوئی وجہ ہے اور نہ قرینہ کسی کے جواب کی بناء پر لہذا، محذوف، ان کراحت کو صحیح قرار دیا گیا ہے۔

قَوْلُهُ : خُسْرًا مَفْعُولٌ، یعنی کھر نہ یہ فعل محذوف کا مفعول واقع ہے اور علی ثریدا النبی کے قبیل سے ہے تقدیر عبارت یہ ہے، اَوْ اَهْلُكُنَا کُھْرٌ مِنْ قَرِیْبَةٍ اَهْلُکُنَا

قَوْلُهُ : اَوْ ذَا،

یَذْکُرُنَا، اَهْلُکُنَا سے پہلے اَوْ ذَا محذوف، نئے سے کیا فائدہ ہے؟

جواب : مفسر عام نے اَوْ ذَا محذول بن کر ایک سوال کا جواب دیا ہے سوال کا اصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے قول کُھْرٌ مِنْ قَرِیْبَةٍ اَهْلُکُنَا سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر کُھْر ہے اور اھلکنا ہذا یا سنا مؤخر ہے، یعنی اہلاک جو کہ مسبب ہے وہ مقدم ہے اور سبب اس جو کہ مسبب ہے وہ مؤخر ہے نہ انہ سبب مسبب سے مقدم ہوتا ہے یعنی خطاب کی آمد مقدم ہوتی ہے اور بدست بعد میں ہوتی ہے، قرینہ سے اس کا محسوس ہوتا ہے، علاوہ مفسرین نے اس کے مختلف جواب دیے ہیں، ان ہی میں سے ایک جواب مفسر عام نے اَوْ ذَا محذوف، ان اردہ یا ہے یعنی ہم نے ان کے ہلاک کرنے کا ارادہ کیا تو انہ راہن پر خطاب آیا و تقدیر عبارت یہ ہے اَوْ ذَا اَهْلَاکُنَا فاحیا یا سنا مگر یہاں اب بھی یہ سوال باقی ہے کہ اھلکنا ہذا میں فاعل کون ہے جو خطاب کے بدست سے بعد میں آنے پر دلالت کرتی ہے لہذا سابق سوال علی حال باقی ہے۔

جواب : فاعل بھی تحریر کے لئے بھی آتی ہے اسلئے کہ بدست کے مختلف اسباب ہو سکتے ہیں مثلاً بھی موت جمعی اسباب سے ہوتی ہے بھی ایک میں مل کر ہوتی ہے تو بھی اپنی تفریق ہو کر ہوتی ہے وغیرہ وغیرہ، اھلکنا ہذا یا سنا کہ کُھْر موت کی تحریر کر دی کہ موت ہمارے خطاب کی وجہ سے ہوئی۔

قَوْلُهُ : مَرَّةً جَاءَ هَا لَیْلًا وَغَرَّةً لَّهَارًا، اس میں اشارہ ہے کہ انما تویح کے لئے ہے نہ کہ شک کے لئے اسلئے کہ اللہ کی ذات شک ہر دو سے پاک ہے۔

حوالہ کر رہی تھا اور اسلاف کا طریقہ ہے۔

ہلا بسکھن ہی صندوق حرج، کوئی آیت میں آپ کو خطاب فرماتے ہوئے ظرایم کیا ہے کہ یہ قرآن اللہ کی کتاب ہے جو آپ کی طرف: ذل کی کٹی ہے۔ بعد آپ کو کسی قسم کی دل نگلی نہ ہوئی چاہئے دل نگلی سے مراد یہ ہے کہ قرآن کریم اور اس کے احکام کی تکلیف میں آپ کو کسی قسم کا خوف اور جھجک نہیں ہونی چاہئے اور اس سے انکار و کذب کی صورت میں آپ کو کوفت اور کڑھین نہ ہونی چاہئے (ایسی بھلی صندوق آلا ہوا صندوق) قرطبی (یعنی) قیامت کے روز عوام انہوں سے سوال کیا چاہیگا کہ ہم سے تمہارے پاس اپنے رسول اور کتابیں کبھی تمہیں تمہارے ان کے ساتھ کیا معاملہ کیا؟ اور رسولوں سے چچھا چاہیگا کہ تو پیغمبر مسلمان اور اللہ کا شریعت دیکر ہم نے تم کو کبھی قتل نہ کیا تو آپ کو کون نے اپنی اپنی امتوں کو پہنچا دیئے یا نہیں؟

(معارف، حرج، یعنی حرج من عند اللہ)

تیسرے قسم میں حضرت چاروں طرف سے آیت ہے کہ رسول اللہ جو اللہ نے پیدا کیا اس کے خلاف میں حاضرین سے سوال فرمایا کہ جب قیامت کے روز تمہارے پاس ہے۔ بارے میں سوال کیا جائیگا کہ میں نے تم کو اللہ کا پیغمبر پہنچا دیا یا نہیں؟ تو تم کیا جواب دو گے؟ صحابہ نے عرض کیا کہ ہم نہیں۔ آپ نے اللہ کا پیغمبر مجھ تک پہنچا دیا۔ اور انہوں نے اللہ کی کافق اور افسوس اور امت کے ساتھ غیر خدائی کا وعدہ فرمایا۔ یہ خبر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی کہ اللہ تعالیٰ آپ کو دے گا۔

والیون یومئذ یحلفون بالحق (والآلہ) مئی روز قیامت اذن اعمال پر حق ہے اس میں کسی وقت اشیاء کی گواہی نہیں ہوتی چاہئے وہ یہ شہادت دے گا کہ میں نے تو ان کا یہ کہنا سنا ہے اور اعمال خود اچھے ہوں یہ ہر روز قبلہ اعراض میں جن کا کوئی جرم و گنہگار نہیں ہوتا، پھر اعمال کے ذریعہ کی صورت ہوئی؟ ان بارے میں کہیں ہر وقت تو یہ ہے کہ اللہ رب العالمین خود مطلق ہے اور ہر شئی پر قادر ہے اس کی قدرت سے کوئی شئی نہ رہی نہیں ہے یہ ضروری ہے کہ جس چیز کو ہم نہ تو نہیں حق کوئی بھی نہ توں نہیں اس کے بعد وہ جہد پر دوری بعد یہ اللہ ذات نے تو اس مسئلہ کو باطل و ضلح اور صاف کردیا ہے اب کوئی شک و شبہ کی کچھ شئی نہیں رہی، اب سب کے آراء سے دور ہو جائیں یہ بھی توئی جاتی ہیں جو پہلے نہیں آتی جاتی تھیں، اب آیت آت ہے اللہ وہ جو چکے ہیں کہ جن میں نہ تو ان کے خود ذات نے ان کی اور خود ذاتی اور کائناتی آیت تو ان آیت سے زیادہ ہوا توں جاتی ہے برقی رو توں جاتی ہے برقی سردی توں جاتی ہے ان کا یہ شئی کی توڑ ہے، اگر حق توں اپنی قدرت کاملہ سے ان کی اعمال کا وزن کر لیں تو اس میں کیا اعتبار ہے؟

اعراض کے متعلق ”بارکے“ کا نظریہ:

برہان کے مشہور فلسفی نے ثابت کیا ہے کہ اللہ کے چنے ہوئے احوال و اسیم کے ملے ہیں ان کی اصل و خصوصیت ہی سے ان کے عرصے سے محسوس ہی نہ ہوں تو ان کے وجود ہی کے کوئی معنی نہیں (ماجدی) انسانی کی مصلحت و ان قانون جو اسے سوجھو، دقتی کے لئے غیر محسوس ہے، روز قیامت ہمارے ترقی یافتہ قومی کے محسوس و مدد کے ہونا چاہئے۔

جنگلی ایبہ، مذکورہ اضافہ کا مقصد اٹا ابلیس کے استقامت کو درست قرار دینا ہے۔

یٰٰذَا اَبْلٰسُ اِنَّ اِبْلٰسَ هٰی سے انھیں کا جہد و زور نہ معلوم ہو رہا ہے پھر لوریکن من الساجدین کہنے سے یہاں تک کہ ہے؟

جنگلی ایبہ، اٹا ابلیس سے ملحق جہد وئی کی سہم نہیں ہوئی بلکہ صرف ہوتی عدم جہد وئی کی معلوم ہو رہی ہے جس سے کہ اس وقت جہد وئی ہو کر بعد میں کر لی ہو، جب لوریکن من الساجدین کا اضافہ ہوئے تو اس سے ملحق جہد وئی کی ہوئی مثنیٰ انھیں نے نہ ہوتی عدم جہد وئی اور نہ بعد میں۔

قَوْلُهُ: وَالْمَدَامَ اِنِّیْ اِلٰہٌ لَا زَمَکَہُ ہُو، نہ تو مطلب ہو گا جہد کرنے سے منع کیا۔ اس لئے کہ نئی اعلیٰ اثبات ہوتا ہے نہ کہ یہ مقصد نہیں۔

قَوْلُهُ: اَنْتَ اِنِّیْ، انطربی کی تفسیر انطربی سے کر کے اشارہ کر دیا کہ انطربی بمعنی اٹک رہے نہ کہ بمعنی رویت ورنہ تو معنی زائد ہو جائیں گے۔

قَوْلُهُ: وَہٰی اَبۃ اعرۃ اس اضافہ کا مقصد ایبہ کا جواب ہے۔

شہد: شہد ہے کہ انھیں نے انطربی علی یوم یثعون کہ اگرچہ تائید نہ رہنے کی اجازت طلب کی اور اس کے بعد موت نہیں اس کے جواب میں ابتدا تو لی نے اَلْکَ بِنِ السَّطْرِ بِنِ کہ انھیں کی درخواست منظور فرمائی اس کا مطلب یہ ہو کہ انھیں موت سے محفوظ ہو گیا اس پر موت طاری نہیں ہوگی اس لئے کہ نئی اولیٰ سے چارٹی کا نکات پر حفاظت طاری ہوگی اور نئی تائید سے چارٹی کا نکات زندہ ہو جائے گی چونکہ انھیں نے نئی تائید نہ زندہ رہنے کی اجازت طلب کی تھی جو کہ منظور بھی ہوئی تھی اس لئے کہ خدا تعالیٰ کے قول اَلْکَ بِنِ السَّطْرِ بِنِ سے کچھ معلوم ہے۔

جنگلی ایبہ، جواب کا حاصل یہ ہے کہ اَلْکَ بِنِ السَّطْرِ بِنِ سے اگرچہ طلب انھیں کی درخواست کو قبول کرنا معلوم ہوتا ہے مگر دوسری بات سے معلوم ہوتا ہے کہ مراد ان کی اولیٰ ہے جو کہ نئی نکات لہذا معلوم ہو گیا کہ انھیں بھی تی ہونے والوں میں شامل ہوگا۔

قَوْلُهُ: مَدَامَ مَالِہِمَا بِمَعْنٰی مَعْبُودَا اِیۃ قُرۃت میں معلوم ہوا بھی ہے۔

قَوْلُهُ: وَالْاَلٰہَ لَا یَلٰہِدُہٗ اَلْعٰہِلُ بِنِ تَعَلُّکَ میں یہ ابتدا تائید کا یہ ہے۔

قَوْلُهُ: وَہٰی اَلْخٰصِلۃُ مَعْنٰی اَلْخٰوۃِ اس اضافہ اس سوال کا جواب ہے کہ اَلْعٰہِلُ بِنِ تَعَلُّکَ شرعاً بغیر جزاء سے ہے جواب کا حاصل یہ ہے کہ جہد و ملائق قائم مقام جزاء ہے ہذا شرط دون الجزاء کا امتزاج قائم ہو گیا۔

یٰٰذَا اَبْلٰسُ، مذکورہ جہد قائم مقام جہد جزاء دینے کے بجائے جزاء قرار کیوں نہیں دیا؟

جنگلی ایبہ، جہد فعلی جب جزاء واقع ہوتا ہے تو اس پر عدم داخل نہیں ہوتا اور یہاں اس داخل ہے اسی سے اس جہد کو جزاء قرار دینے کے بجائے قائم مقام جزاء قرار دیا ہے۔ (راجع ۱۱۰۱)

قَوْلُهُ: اَنْتَ مَوْطِنَہٗ لِّلْہٰی اِنِّیْ اَلْقَسَمُ بِمَدَہِہٖ اِلٰہِہٖ اَلْکَ بِنِ اَلْعٰہِلُ بِنِ ہے اور وہ لا مصلحت الخ ہے اسی المقصود لا مصلحت الخ

قَوْلُهُمْ: وَوَدَّيْ (بروزی) فَوَاعِلٍ مِنَ الْعَوَارِفِ اس میں ایک سوال مقدر کے جواب کی طرف اشارہ ہے۔

یَنْتَوَانِ: جب ہاں کلمہ میں دو ذوات جمع ہوتے ہیں اور ان میں اولیٰ مضموم ہوتا ہوا اول کو ہمزہ سے جدا واجب ہوتا ہے جیسے کہ وَوَصِلُ میں جو کہ واصل کی تصریح ہے پسے واک کو ہمزہ سے پہل کر اُوصلیٰ کر دیا۔

چکنی شہ: یہ قاعدہ ان دو ذوات میں ہے جو حرکت ہوں تاکہ نقل کو کم یا جائے، اور یہاں ثانی ذوات کے ہے لہذا یہاں یہ قاعدہ جاری نہ ہوگا۔

قَوْلُهُمْ: اِصْطَلَحُوا، یہ تحریر لازم معنی کو بیان کرنے کے لئے بنائے گئے کہ قرآن و رسالہ الہی میں اعلیٰ الی اسفل کو کہتے ہیں۔

قَوْلُهُمْ: اِیْ اَذْمُ وَحِوْرًا بِمَا اَشْتَقَقْنَا الْعِیَ، یہاں شہ کا جواب ہے کہ اِصْطَلَحُوا جمع کا صیغہ ہے حالانکہ اس کے معنی طلب اَوْ اَمْر ہے اور اِصْطَلَحُوا صرف و فرد میں بننا اِغْبَطًا ہونا چاہئے کہ جواب کا ماضی یہ ہے کہ مراد حضرت آدم و نوا علیہ السلام کی ذریت میں ابتدا کوئی شہ نہیں۔

تَفْصِيْلُوْشَرْحِ

وَلَقَدْ حَفِظْتُكُمْ، حَفِظْتُكُمْ میں ضمیر از پر جمع کی ہے مگر اس میں سے واحد حضرت آدم علیہ السلام میں حضرت آدم پر ماضی پڑی دہلی ذریت پر مشتمل ہیں اور اب بشر ہیں یہی وجہ ہے جمع کی ضمیر سے خطاب فرمایا، انفس نے کہا ہے کہ کفر صوریہ ماکھر میں ظم یعنی واؤ ہے لا تسجد میں۔ زیادہ ہے ای ان تسجد، (حقے بعد کرنے سے کہ نہ دکان و ہوتے خداوند ہے جتنی حقے کہ بچے نے اس بات پر تیار کیا کہ بعد و نہ ترے (انہی کتب) اور کہا گیا ہے کہ معیع یعنی کمال ہے الہی میں کمال لکھ ان لا تسجد اور کہہ گئے ہیں۔ معیع یعنی دعا ہے ای عا دعلیٰ الہی ان لا تسجد، شیطان فرشتوں میں سے نہیں تھا بعد خود قرآن کی یہ احکام کے مطابق جنت میں سے تھا (النبی) لیکن آسمان پر فرشتوں کے ساتھ رہنے کی وجہ سے اس جہد کے علم میں شامل تھا جو نہ سے فرشتوں کو دیا تھا ہی نے اس سے جہد نہ کرنے پر باز نہیں ہوئی، اور وہ اس حکم میں شامل نہ ہوا تو اس سے باز پرس نہ ہوئی اور نہ وہ راہ کار گاہ ہوتا۔

انسانی تخلیق کا قرآنی نظریہ:

ذکرہ آیت سے تخلیق الہی بشر کی جو تصویر اور کرسمائے آتی ہے وہ یہ ہے کہ اللہ نے پہلے براہِ بشر کی تخلیق کا منصوبہ بنایا اور وہاں آفرینش تو کیا، پھر اس آدم کو انسانی صورت بخشی، پھر جب ایک ذندہ انسانی کی حیثیت سے انسان وجود میں آیا تو اس کو جہد کرنے کے لئے فرشتوں کو علم دیا، اس آیت کی یہ تحریر خود قرآنی مجید میں وہم سے مقدم پر بیان کی گئی ہے، خُذُوا صُورَتَكُمْ فِيْ اَنْفُسِكُمْ اِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِنِّیْ خَالِقٌ بَشَرًا مِّنْ طِیْنٍ فَاٰنَا مُوْبِنٌ وَّلَقَحْتُ فِیْهِ مِنْ رُّوْحِیْ فَانْقَضٰوْا اِلَیْ سَجْدَیْنِ " اس

نیت میں وہی تین مراتب ایک دوسرے انداز میں بیان کئے گئے ہیں، یعنی پہلے سنی سے ایک بشر کی تخلیق پھر انکی شکل و صورت اور اعضا میں تنوع و امتداد کو قائم کرنا پھر اس سے اندر اپنی روح پھونکنا اگر یہ تخلیق انسانی کے اس آئندہ کو اس کی نفسی کیفیت کے ساتھ کہ حقہ جہ سے لئے کھنت معقول ہے، اور نہ ہم اس حقیقت کا پوری طرح ادراک کر سکتے ہیں، لیکن یہ ایک حقیقت ہے کہ قرآن مجید انسانیت کے آئندہ کی کیفیت ان نظریات کے خلاف بیان کرتا ہے جو موجودہ زمانہ میں ڈارون کے تعین نظر پر ارتقاء کو سائنس کے عام پریشانی کرتے ہیں، ان نظریات کی دوسری انسان خیر انسانی یا علم انسانی کی حالت کے مختلف دورانی سے ترقی کرتا ہوا مرجع انسانیت تک پہنچا ہے، اور اس ارتقاء کے حویل خط میں کہیں کوئی نقطہ خاص نظر نہیں آتا کہ جہاں سے خیر انسانی حاسن کو قائم قرار دیکر نوع انسانی کا حفظ آغا تقسیم کیا جائے، اس کے برخلاف قرآن میں بتاتا ہے کہ انسانیت کا آئندہ نہ اعلیٰ انسانیت سے ہو، اس کی تاریخ قطعاً کسی خیر انسانی تاریخ سے کوئی رشتہ نہیں رکھتی، اول اول روز سے انسانیت یا گیا تھا اور خدا نے کامل انسانی شعور کے ساتھ اس کی ارض زندگی کی ابتدا کی تھی۔

ڈارون کے نظریہ ارتقاء کی حقیقت:

اگر کوئی یہ اعتراض کرے کہ قرآنی تصور انسان ہا ہے اخلاقی حیثیت سے کتنا ہی بلند ہو مگر محض اس تخیل کی خاطر ایسے نظریہ کو کس طرح رد کیا جاسکتا ہے کہ جو مختلف دلائل سے ثابت ہے، لیکن جو لوگ یہ اعتراض کرتے ہیں ان سے ہمارا سوال یہ ہے کہ کیا فی الواقع ڈارون کی نظریہ ارتقاء و تکلیف، ایک سے ثابت ہو چکا ہے؟ سائنس سے محض سرسری واقفیت رکھنے والا تو یہ شبہ اس قدر بھی میں جلا ہو سکتا ہے کہ ڈارون کی نظریہ یا ایک ثابت شدہ حقیقت بن چکا ہے، لیکن محققین اس بات کو بخوبی جانتے ہیں کہ اللہ کے لیے چوڑے دلوں اور ہڈیوں کے شب و خیر یہ دھانچوں کے باوجود ابھی تک یہ صرف ایک نظریہ ہی ہے، اور اس کے جن دلائل کو منطقی سے درک ثبوت کہا جاتا ہے اور اصل محض دلائل امکان ہیں۔

قال فاعط ملھا، ملھا کی ضمیر کا مرجع انکا مفسرین نے جنت کو قرار دیا ہے اور بعض نے اس مرجع کو جو موت اعلیٰ میں سے اصل تھا مصیبت یہ ہے کہ ان کے حکم کے متباد میں غلبہ کرنے والا احرام و تعظیم کا نہیں ذلت و خواری کا مستحق ہے۔

فان النظر فی الیوم یبعثون۔ اسی اہمیتی الی یوم البعث، ہم بڑے تک مہبت طلب کرنے کا مطلب تھا کہ مجھے موت نہ آئے اس لئے کہ ہم بڑے کے جہد موت نہیں ہوگی اللہ تعالیٰ نے انہیں کی یہ درخواست یہ کہتے ہوئے منظور فرمائی، "انعت من المصطفون" اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شاید اللہ تعالیٰ نے انہیں کی یہ دعا بعد قبول فرمائی مگر دوسری "تیت" الی یوم المولت المعلوم" سے معلوم ہوتا ہے کہ کچھ اور ایسی تک مہبت قبول فرمائی اس سے معلوم ہوا کہ جس طرح پہلی کائنات پر موت طاری ہوگی انہیں پر بھی موت طاری ہوگی۔

فالا ربنا ظلمنا اللہنا (الایۃ) تو یہ استغفار کے یہی کلمات ہیں جو حضرت آدم علیہ السلام نے اللہ پر رکھ دی

حاصل کریں اور ایمان سے آنکیں اس میں مصائب سے (نجیبت کی جانب) اللہ تعالیٰ نے اسے نبی آدم نہیں تمہیں شیطان کو روک کر دے جس میں صرف تمہارے وطن میں کو اس نے اپنے فکر کے رعب ان دونوں کو جنت سے نکلوا دیا تھا یعنی اس نبی کی تہ راہوں نے تم کو جنت میں جلا جلا ہوا جگہ کے اس حال میں کہ ان سے پاس ان پر سے اتروا دینے (بسلوٹ) ابو یوسف سے حال ہے، تاکہ ان کی شرمگاہیں ایک دوسرے کو دکھائے۔ (اور) چنانچہ شیطان اور اس کا نظریہ کو اس طور پر دیتا ہے کہ تم ان کو ان کے جسموں کے صفیہ اور بے رنگ ہونے کی وجہ سے نہیں دیکھ سکتے، مگر نے شیطان کو ان کو ان کا سر پرست معاند اور دشمن بنا دیا ہے جو ایمان نہیں لاتے اور وہ لوگ جب کوئی قتل کام کرتے ہیں مثلاً شرک، بیت خدا کا ٹھیکے طواف کرنا یہ کہتے ہوتے کہ ہم ان چاروں میں سواک نہیں کرتے جن میں ہم اللہ کی مافوقی کرتے ہیں، اور جب ان کو اس سے منع کیا جاتا ہے تو کہہ دیتے ہیں کہ ہم نے اپنے باپ (و امجد اور) کو ای طریقہ پر پایا ہے اسی وجہ سے ہم ان کی اقتداء کرتے ہیں، اور اللہ نے بھی نہیں دیکھا کہ تم دین سے ان سے جو اللہ بے حیائی کا قسم نہیں، چاہتا تھا کہ ان پر ایسی باتوں کا بیان لگائے جو جن باتوں کا تم نہیں سمجھتے، کہ ان نے وہ بات بھی ہے (یہ) استہکام افکاری ہے، آپ کہہ دیجئے کہ میرے رب نے تو راقی و انصاف کا قسم دیا ہے یہ جہود کے دقت اللہ تعالیٰ کی طرف رخ کرنا یعنی سجدہ نہ کرنا اسی کے لئے، وہ افعیو کا مطلب بالفسط کے معنی پر ہے، اسی قال افسطوا و افعیو (یعنی افسطو سے حکم فرمایا کہ انھوں نے کام و اور اس پر قائم ہو لیا اس سے پہلے صاف افعیو اعتقاد ہے، اور اس کی بدعتی کر، شرک سے اس کیسے دین کو خالص کر کے جس طرح اس نے نہیں پیدا کیا ہے وہاں کرتے جو انھیں تھے وہ اسی طرح تم کو قیامت سے ان دو بارہ زندہ کرے گا تم میں سے ایک فریق جو جاہلیت تھی اور ایک فریق پر عمر ای چاہے ہوئی تیرہ آدمیوں نے خدا کے بھائی شیطان کو اپنا بیٹا بنایا اور وہ یہ کہہ رہے ہیں کہ وہ سیدھی راہ پر ہیں اس لئے وہ لا الہ الا ہم قسم مسجد کی ہر ماضی کے وقت یعنی نماز و طواف کے وقت اپنا پاس جو مسجد ہے وہاں چاہے کہیں یا کمرہ اور جو چاہے وہاں (مگر) اللہ سے تمہارا نہ کروا ملے کہ اللہ اللہ سے تمہارا نہ کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔

حَقِیْقَتِیْ فِیْ کِتَابِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فِرْدَ

قَوْلُہٗ: حَسْبُہٗ جَمَلٌ، اس میں اشارہ ہے کہ جہاد میں خبر میں ہے، بلکہ جہاد کو خبر ہے اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ لداس التقویٰ، جہاد جہاد ان کی خبر ہے، ای ہول لداس التقویٰ، ای سفر العورۃ لداس التقویٰ، اس کے بعد، یا فذلک حشر قَوْلُہٗ: فِیْہِ الْبَلَدَاتُ، یعنی نہ کہ کا نہ نہ لعل کسر لہ کسر و نہ تکرکام میں، فی نقل کے لئے حضرت نجیبت کی ہر بات اللہ تعالیٰ کیا۔

قَوْلُہٗ: یُسْرِعُ حَالٌ، یہ حال دکائی ہے، جہاد، والدین کی حالت، جہاد کو نہ مرد با ہے اس لئے کہ تہا ہاں افراج سے پہلے تھا، مطلب یہ ہے کہ یسرع ابو یوسف سے حال ہے کہ کس وقت، یہ کہ یسرع جہاد کر دینے کی وجہ سے ابو یوسف کی ملت

والج نہیں ہو سکا اگلے اگلے حکمرانے حال قرار دیا گیا۔

فولانی: غلی مغربی القیسط کی قسط کے کل پر غلبہ ہے جبکہ مغرب چاند کی انحراف کا اعتراض واقع ہوگا۔

قولی: ما یستقر غور و تحقیر حق حال ہول تر کھ مراد ہے ہذا اب یہ شہدیں ہوگا کہ اندازت ممکن نہیں ہے۔

قولہ: عِنْدَ الصَّلَاةِ، اس میں اشارہ ہے کہ مسجد یوں کر مایقعل ہی المسجد مراد ہے یعنی حال یوں کر مایق مراد ہے۔

فیروزی

يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاسًا يُؤَارِي مَوَاتِكُمْ وَرِيشًا وَلِبَاسُ التَّقْوَىٰ.

اس سے پہلے کوغ میں حضرت آدم علیہ السلام اور شیطان رجم کا واقعہ ہے۔ فرمایا یہ تھا: جس میں انوار شیعہ جانی کا پسہ اترے
 یہاں فرمایا کہ آدم اور حوا کا جھگڑنا یہاں اتر گیا اور وہ لگے دو مکے اور ریتوں سے اپنے ستر کو چھپنے لگے۔ یہ تفسیر آیات میں حق تعالیٰ
 شانہ نے قرآن اور اودادہ کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا کہ لباسِ قدرت کی ایک عظیم نعمت ہے اس کی قدر کرو۔ اس میں اشارہ ہے کہ
 ستر وحشی انسان کی فطری ضرورت ہے۔

[illegible]

الحواء شیطان کے بیان کے بعد لباس کا ذکر کرنے میں اس طرف اشارہ ہے کہ انسان کے لئے حجاب ہونا اور اعضا مستور ہونا اور اس کے ساتھ ساتھ انسانی ذلت و روبرائی اور بے مائی کی علامت اور جسمِ خالص کے شرف و کرامت ہے۔

اس نے گواہ نہیں کیا، وہ غیر وہم و غیرہ اور پر قسم کے لئے (سہادت کی) ایک مدت مقرر ہے، پھر سب ان کی مدت آنکھنچی ہے تو ایک گھڑی بھر کی نہ پہچھے بہت کمیس کے اور نہ آتے چار کمیس کے (یعنی ایک لمبی بھی تقدیم کا خیر نہ ہوگی) اسے اور آدم (یا دیگر کو) (اعمال) میں نوں شرط کا باز آمد میں دو کام ہے اگر تمہارے پاس تم ہی میں سے ایسے رسول آئیں جو تم کو میری آقاقتی پر حکم سنائیں تو جو شخص شرک سے بچے گا اور اپنے عمل کی اصلاح کرے گا تو میں نے اسے نہ کوئی خوف ہے اور نہ وہ آفات میں مبتلا نہیں ہوں گے اور جو لوگ جاری آجوں کو چھٹا کر دیں گے اور ان کے مقابلہ میں ٹھکر کریں گے کہ ان پر ایمان نہ لائیں گے یہی فعل روزخ ہوں گے اس میں بیش بیش میں گے اس سے بڑا عالم کون ہو سکتا ہے کہ جو اللہ کی طرف شریک اور بند کی نسبت کر کے اللہ پر بہتان لگے اس کی آیات قرآن کو چھٹا کرے تو وہی نہیں ان لوگوں کے عیب کا جو کچھ کتاب (سورۃ مہملولا) میں ہے وہ ان کو مل جائیگا (یعنی ان کو محنت کا میں ان کے لئے جو ہر ذوق و ہر وہم و غیرہ سے نکلا ہے وہ ان کو مل جائیگا، یہاں تک کہ جب ہمارے پیچھے ہوئے فرشتے ان کی روح بھی کرنے کے لئے آئیں گے تو ان کو جواب کرنے کے لئے ان سے انھیں گے وہ کہیں گے کہ میں کی تم اللہ کو چھوڑ کر بتی کرتے تھے؟ وہ کہیں گے وہ سب ہم کو چھوڑ کر نہ ب ہو گئے کہ ہم ان کا نہیں دیکھ رہے ہیں اور موت کے وقت اپنے کافر ہونے کا اقرار کریں گے اللہ تعالیٰ ان سے قیامت کے دن فرمائیں گے میں جہنم جوں اور انہ لوں کی ان استوں سے جو سبق میں گذر چکی ہے روزخ میں داخل ہو جاؤ وہی اللہ (اعلوا کے حقیق ہے جس وقت کوئی بھ مدت روزخ میں داخل ہوگی اپنی جیسی سابق بیامت پر لعنت کرے گی ان کے ان کو گمراہ کرنے کی وجہ سے یہاں تک کہ جب سب روزخ میں جمع ہو جائیں گے تو بعد والے (یعنی) ایمان کرنے والے پیچھے لوگوں کے ہارے میں نہیں گے اور وہ مقبوض ہوں گے اسے ہمارے پروردگار ان لوگوں نے ہم کو گمراہ کیا تھا سو ان کو روزخ کا دو گنا عذاب دے اللہ تعالیٰ فرمایا تھا کہ وہ ان سب کو دو گنا عذاب سے سزا دیں تم کو خیر نہیں کہ فریق کو کھٹا عذاب ہے؟ (تعلیمون) یاد آتا ہے کہ ساتھ ہے اور پیچھے آگ چھٹے لوگوں سے کہیں گے تم تو میرے کوئی فوایت نہیں ان لئے کہ تم نے ہماری وجہ سے گمراہ نہیں کیا لہذا ہم اور تم برابر ہیں اللہ تعالیٰ فرمائیں گے ستم بھی اپنے لئے کا حذر چکلو۔

حَقِّقْ شُرَكَاءَ سَبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

فَوَائِدِ : انکاراً علیہم، اس میں ائمہ و ہے کہ من خورم میں احتیاط انکار دی ہے۔

فَوَائِدِ : من اللباس اس سے اشارہ کر دیا کہ زینت سے ذریعہ زینت مراد ہے۔

فَوَائِدِ : بالرفع، حالصہ میں وقرائش ہیں، رفع اور نصب، رفع کی صورت میں ہی مبتدا کی خبر پائی ہوگی تقدیم ورت یہ ہوگی ہی ثابتہ للہیں آملوا ہی الحیوۃ الدنیا حالصۃً یوم القیامۃ اور نصب حال ہونے کی وجہ سے ہوگا تقدیر ورت یہ ہوگی الہا ثابتہ للذین آمنوا حال کو بہا حالصۃً لہم یوم القیامۃ، تابینہ غراب کی ضمیر مستتر سے حال ہے۔

قَوْلًا: بَعَثَ الْخَاقِیْنَ یا قیامت کی تاکید ہے ورنہ ظلم تو ہوتا ہی، حق ہے۔

قَوْلًا: حَمَلْنَا اس میں اشارہ ہے کہ طی اسراء پر، بخیر و برکات حلالہ آئے متعلق نہیں ہیں بجز کمال نعین مضاف کے متعلق ہو کر اذھلوا کی ضمیر سے حال ہے۔

قَوْلًا: لِنَصِّلَ لَیْلًا یا صلا لیلہا کی ضمیر اُمتہ کی طرف اور بھائی ضمیر امت کی طرف راجع ہے۔

قَوْلًا: لَمَّا حَلَلُوا اس میں اشارہ ہے کہ اذکار کھڑا ہوا تب قتل سے بچا، کواہل سے بدلہ ترستیں کے بعد اہل کواہل میں اور عام یہ کیا ہے اس کے شروع میں ہمزہ وصل داخل ہو رہا۔

قَوْلًا: لَا خَلِیْطُ لَیْلًا میں اشارہ ہے کہ لاؤ لیلہم کا اسم وصل کے ساتھ ہے تاکہ فاعل سے کہ خطاب اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہے تاکہ ان کے ساتھ، لیلہ یا معترض ضمیر ہو گیا کہ یہ: یَسْأَلُونَكَ عَنِ الصَّالِحِ لایا ہے تو ان کا دخول قول کا مخاطب ہوتا ہے ماریخ حق لایا اور اضلوا یا دونوں مخاطب کے صفیہ اس کی کرتے ہیں۔

قَوْلًا: مَا لَکُم بِفِرْعٰوْنَ یا یَعْلَمُوْنَ کا مفعول ہے۔

قَوْلًا: فَلَوْ کَرِهَ الْغُلَاظُ یا تو یہ دانا کا کلام ہے یا کج اللہ تعالیٰ کا کلام ہے۔

تَفْسِیْرُو تَشْرِیْح

قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِیْنَةَ اللّٰهِ الَّتِیْ اُخْرِجَ لِعِبَادِهِ مَطْلَب یہ ہے کہ اللہ کی جو اذکار حلال کی ہوئی چیزوں کو حرام نہ کرے تاکہ حق کسی کو نہ ملے نہیں ہے، اور جو لوگ ایسا کرتے ہیں حرام ہے وہ ان کو عظیم میں مبتلا ہیں۔

مشرکین کے لئے طواف کے وقت ہاں پر پٹے کو تاپہ نہ دے قرار دے رکھا تھا اسی طرح محض حلال چیزوں کو بھی تقرب الی اللہ کے طور پر حرام قرار دے رکھا تھا، یہ محض حلال چیزوں کو اپنے بقول کے نام پر باطل کر کے چھوڑ دیتے تھے ان کو استعمال میں لانا حرام سمجھتے تھے، حقیقت یہ ہے کہ حلال چیزیں کسی کے حرام نہ کرنے سے حرام نہیں ہو جاتی تھیں، یہ حلال اور حرام کی امت کی چیزیں اصل اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان ہی کے لئے حلال کی ہیں اور جو ایمان سے کٹ جائیں وہ حلال ہی نہیں رہتے جیسے ایک شخص دلوہ دلوہ کی چیزوں اور سہا کٹوں کے معمول ہیں کار مسلمانوں سے زیادہ دیکھا گیا ہے انکے لئے ہیں لیکن یہ واضح اور جہاں ہے جس میں اللہ نے حکم کی صحت اور نصرت رکھی ہے، یا ہمہ اُمرات کی غلطی صرف اہل ایمان کے لئے ہوں گی، اسلئے کہ کافروں پر جس طرح ہمت حرام ہوئی اسی طرح مآولات مشرکوں کے اور دیگر غلطیوں کی حرام ہوں گی۔

زِیْنَةُ اللّٰهِ سے کیا مراد ہے:

یہاں کاغذ کا مادی ہونا تو ظاہر اور مسلم ہی ہے لیکن اگر مفسرین نے اس میں وسعت دیکر جسد سمیعہ کی تراش کو اس میں شامل کیا ہے اسی میں الطیاب و کل الطیلس بقیمیل عام (کتاب، بعدوی)

اس کا ملکہس نے اس مردی نے حریہ وقت نظر سے کام لے کر اس کے اندر سوار ہو کر بیچ رہا ہے اور اس کا معاملہ اس وقت کو افسوس کی بات ہے جو ان کے جو کسی شخص سے حرام ہوں۔ (محکم)

اہم، طب سے زینت کی تھیں قسمیں کی ہیں نفسی، جذباتی، اخلاقی، اور ذاتی میں ہر دور کی کوئی مثال یہ ہے انھیں دھنسیز سے
 نیت سے میدانِ رحمت و تجرود کے موقعوں پر خوش پاشی کے استہباب یا استدلال کیا ہے۔ (فرطی)

والطبعی بغیر حق کے متعلق اپنی حد سے تجاوز کرنے کی حدود میں قدم نہ رکھنے جس کے اندر داخل ہونیکا کوئی کوئی حق نہ ہو اس تعریف کی رو سے وہ ایک بھی باقی قرار نہ پائے گا جو زندگی کی حد و وسیع اقل سے خود اسے حکمت نہیں خود بخود ارادہ و اختیار کرتے ہیں اور وہ بھی جو خدا کی خدا کی میں اپنی پہلی حکمت کے تحت سمجھتے ہیں اور وہ بھی جو خدا کا اپنے خدا کے حقوق پر ہستہ و راستہ کرتے ہیں۔

وَلِكُلِّ لُفْةٍ أَجَلٌ، ہر قوم کے لئے مہلت کی مدت مقرر ہے۔ یہ مہلت ہر فرد کو ملتی ہے اور یہ مہلت آزمائش کے محور پر چلتی رہتی ہے کہ وہ اس مہلت سے فائدہ اٹھائے اور اللہ کو اپنی کائنات کی کوشش کرتا ہے یا اس کی جڑات و سرخی میں غرق ہو کر ضائع ہوتا ہے۔ یہ مہلت محض کو پوری زندگی کے لئے ہوتی ہے یعنی اللہ تعالیٰ پوری زندگی میں اس کی تربیت نہیں کرتا، بلکہ آخرت ہی میں سوائے خدا و فرشتے ہیں اس کی اصل نسلی قیامت کا دن ہے اور اس کو وہ دیکھائی میں خدا سے دوچار کر دیتے ہیں کی واپس نہ لے کر دے جب ان کا مواخذہ فرماتا ہے۔

قوم کی مدتِ جہت مقرر کئے جانے کا یہ مفہوم نہیں ہے کہ ہر قوم کے لئے ہر سال اور مہینوں اور دنوں کے حساب سے ایک مقررہ کی جاتی ہو اور اس عمر کے تمام ہوتے ہی اس قوم کو براہِ انعام قرار دیا جاتا ہو، بلکہ اس کا مفہوم یہ ہے کہ ہر قوم کو کوئی خاص کام کرنا ہو جو موقع دیا جاتا ہے اس کی ایک اخلاقی حد مقرر کر دی جاتی ہے یا اس معنی کہ اس کے اعمال میں خیر و شر کا کم سے کم کتنا ہے سب برداشت کیا جا سکتا ہے جب تک قوم کی نری حد سے اس کی انجلی حد تک کے متباد میں سب کی اس آخری حد سے فراہم رہتی ہیں اس وقت تک اس کی تمام برائیوں سے بہرہ یوم جہت دی جاتی رہتی ہے اور جب وہ اس حد سے گزر جاتی ہیں تو پھر اس پر ناکار اور بدحدت قوم کو مزید پہنچائی جاتی۔

حقنی اذا اذکار کوا فیہا جمیعہا، (الاقیۃ) یعنی اب آپ دوسرے کو ملتا ہے اور اگر اس دوسرے سے کوئی لڑکھائیں تو
سب کی اپنی جگہ ہے مگر یہ اور تم سب کی دیکھنے خطاب کے مستحق ہو۔

إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا مِمَّنْ هُمْ يُدْعَوْنَ أَنْ يَأْتِيَهُمْ كِتَابٌ مِنْ رَبِّهِمْ يُبَيِّنُ لَهُمْ أَسْمَاءَ
السَّعَةِ كَمَا وَدَّ فِي حَبِيبِهِمْ وَلَا يَذْكُرُونَ الْإِنشَاءَ فِي بَيْتِهِمْ يَتْلُوهُ لَهُمْ وَالْمَلَائِكَةُ خُفَّتْ أَلْفَاظُهَا وَنُحِيطَ بِغَوْسٍ
مُسْكِيٍّ فَكَفَى لَهُمْ وَلَكِنَّكَ الْحَرَاءُ تُحْمِيهِمْ وَيُخْرِجُهُمُ مِنَ الْعِمَاءِ الْمَخِذِينَ أُولَئِكَ يَكْفُرُ أَهْلُهُمْ مِنْ تَحْتِهَا أَفْوَاجٌ وَإِنْ يَنْظُرُوا
عِندَ رَبِّكَ فَكُنْ لَهُمْ عِشْرَةً كَوُفٍّ مِمَّنْ يَسْتَكْبِرُونَ وَلَكِنَّكَ تَعْلَمُ الْمُسْتَكْبِرِينَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

جیسا کہ عواض اگر چنی الحال بیعت مثنیٰ الجور کا صیغہ نہیں ہے مگر اصل میں تخیل سے پہلے بیعت مثنیٰ الجور کا صیغہ اور غیر منصرف ہو تاخیل پر مقدم ہے لہذا تخیل سے قبل کی حالت کا اعتبار کیا جائیگا۔

قَوْلُهُ: خَذَفَ جَوْهَرٌ لَوْ لَا تَقْدِيرُ مَوْتٍ يَوْمَئِذٍ لَوْ لَا هُدَايَةُ اللَّهِ تَعَالَى لَعَالِ مَوْجُودَةٌ لَشَقِيقًا وَمَا كُنَّا مُهْتَدِينَ.

قَوْلُهُ: اَوْ مُضَيَّرَةً.

بَيِّنَاتُ: ان مفسرہ کے لئے مائل میں قول کا ہونا ضروری ہے جو یہاں موجود نہیں ہے۔

جیسا کہ: قول یا قول کے ہم معنی کا ہونا ضروری ہے اور یہاں مَوْجُودٌ اَقْوَال سے ہم معنی موجود ہے لہذا کوئی اعتراض نہیں۔

قَوْلُهُ: هِيَ الْمَوَاضِعُ الْخَفِيَّةُ، ان میں پسند انہ فلکبر الحنفیہ ہے اور آخری ان اخصوا ہے۔

قَوْلُهُ: لَعَالَهُمْ خَلُوهَا يَفَادُو اِذْ خَمِيسَ تَعَالِ ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

اِنَّ الْبَشَرَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا، اللہ کی عام شاہدیاں یہ ہے کہ جو یہاں سرے گا وہ یہی سمجھتے گا، غابر ہے کہ اللہ کو کسی بندے سے بندہ ہو سکی کی حیثیت سے کوئی کھتا ہے نہیں۔

قَوْلُهُ: لَا تَفْطَحُ لِهَرَمِ الْمَوَاطِ السَّعَادِ، براہِ مازب **قَوْلُهُ** تَفْطَحُ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ بعد از موت کا فرقی رون وپ آسمان کی طرف لے چلی جاتی ہے تو اس سے ایسی سخت درد لگتی ہے جیسی دنیا میں مردار کی ہوتی ہے اس پر آسمان کے فرشتے اسے رات دینے اور اس کے لئے آسمان کے دروازے کھولتے سے انکار کر دیتے ہیں (کبیر) آسمانوں کے دروازوں کا کھلنا اور بند ہونا بھی قرآنی مثبات میں سے ہے اس کی کینیت جو بھی ہو مومن کے لئے اس پر اعتدال ایمان ضروری ہے۔

دوسرے معنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ کذیبین و منکرین کے اعمال بے کثرت و مقبویت سے محروم رہیں گے جس کو آسمان کی طرف نہ چڑھنے سے تعبیر کیا گیا ہے۔ (مکمل)

خَفِي يَطْلُغُ الْخَفِيُّ فِي سَمَاءِ الْخَيْطِطِ، محاورہ میں اس سے مراد مطلق امر حال کی طرف اشارہ کرنا ہوتا ہے یعنی نہ اونٹ سوئی کے دے سے نکل سکتے گا نہ غواں نکل ہوگا، اصطلاح میں اس کو تفتیش یا حوالہ کہتے ہیں یعنی امر سے دور کو کسی امر حال پر معلق کر دیتا۔

وَسَوَاعِنَا مَا فِي صُدُورِ هَرَمٍ عَلِيٍّ، علی اس کہنے اور بغض کو کہ جاتا ہے جو سینوں میں مستور ہوا تھا اہل جنت پر یہ انہ مفرمایا کہ دنیا کی زندگی میں جبکہ لوگوں کے درمیان اُمر یا تجرہ لگائیں اور کدورتیں اور ناخوشیاں رہی ہوں گی تو آخرت میں وہ سب دور کر دی جائیں گی ان کے قلوب ایک دوسرے سے صاف اور بے خمار ہو جائیں گے اور وہ مخلص دوستوں کی طرح جنت میں داخل ہوں گے۔

بعض حضرات نے اس کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ اہل جنت کے درمیان درجہات و منازل کا کوئی تفاوت ہوگا اس پر وہ ایک

دوسرے سے صبر نہ کریں گے پہلے معلوم کی؟ یہ ایک حدیث سے ملتی ہے کہ بھتیگوں کو جنت اور دوزخ کے درمیان ایک پلی پر رکھ دیا جائے گا اور ان کے درمیان تھیں ہی جو وہ چاہیں ہوئی ہیں کی ایک دوسرے کو بدنامی دیا جائے گا حتیٰ کہ جب وہ بالکل پاک صاف ہو جائیں گے تو ان کو جنت میں داخل کی اجازت دی جائے گی۔ (صحیح بخاری کتاب الصلوٰۃ)

مگر صبر نہ کرنا ہی باہمی رنجش جو نہیں دیتا ہی پڑتی تھیں ان کو بھی ایک دوسرے کے دل سے پاک کر دیا جائے گا۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول ہے، مجھے امید ہے کہ میں، عثمان رضی اللہ عنہ اور طلحہ رضی اللہ عنہ وزید رضی اللہ عنہ ان لوگوں میں سے ہوں گے جن کے دل سے پاک کر دیا جائے گا۔ "وہ خدا تعالیٰ صدور ہر صبر سے علی" (مسند)

واللہم والحمد للہ الذی ہدانا، یعنی یہ ہدایت کہ جس کی وجہ سے ہمیں ان دنوں کی زندگی نصیب ہوئی اور پھر انھیں بدنامی میں قبولیت کا درجہ بھی حاصل ہوا، یہ اللہ ہی کا فضل ہے اور اس کا فضل بہا یہ رحمت اور فضل ہی نہ ہوتا تو ہم یہاں تک نہ پہنچ سکتے تھے ان کی تعلیم یہ حدیث ہے جس میں نبی ﷺ نے فرمایا ہے کہ تم ان لوگوں میں سے ہو گے جن کو اللہ تعالیٰ جنت میں لے جائے گا جب تک کہ اللہ کی رحمت نہ ہوگی، سو یہ اللہ تعالیٰ نے عرض کیا کہ وہ رسول اللہ ﷺ کی بات کو چلائے گا، آپ فرمادیں، میں بھی اس وقت تک جنت میں نہ پاؤں گا جب تک کہ رحمت ہی مجھے اپنے واسطے نہ سمیٹ لے۔ (صحیح بخاری کتاب التہجد)

وفادای اصحاب الجنتہ اصحاب النار الی علی الطالعی، مکی بات نبی ﷺ کے جبکہ بدر میں جو کفر رہا ہے اس کے لئے اور ان کی لاشیں ایک ٹوٹے میں والدی تھیں انھیں خطاب کرتے ہوئے مکی فتحی جس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سوال کیا کہ آپ اپنے دوست سے خطاب فرما رہے ہیں جو پاک ہو چکے ہیں، آپ جواب دے فرمایا، "اللہ کی قسم میں انھیں جو کچھ کہہ رہا ہوں وہ حق ہے اور وہی ہے جس نے ان کو اب وہ جواب دینے کی قدرت نہیں رکھتے۔"

(صحیح مسلم کتاب الصلوٰۃ)

وعلی الاعراف وجمال (الایۃ) یہ کون لوگ ہوں گے جن کو جنت اور دوزخ کے درمیان رکھا جائے گا؟ ان کے بارے میں مفسرین کا خاص اختلاف ہے اسے مفسرین کے نزدیک اہل اعراف سے دو لوگ مراد ہیں جن کی زندگی کا نہ تو ثبوت پہنچا تھا تو ہی رہا کہ جنت میں، انھیں جو نہیں اور نہ مکی پہلوات خراب ہوگا کہ جہنم میں داخل کیے جائیں گے وہ دوزخ اور جنت کے درمیان ایک سرحد پر رہیں گے۔

وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ أَتَىٰ الْهَيْكَلِ لَا يَفْقَهُونَ شَيْئًا مِّنْهُ وَلَئِنِ اسْأَلُوا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ سَأَلَ عَنْ صَلَواتِہِمْ سَأَلًا لَا یَعْلَمُہَا سِوَہُہُ وَاسْأَلُوا حُزْنَہُمْ سَأَلًا لَا یَعْلَمُہَا سِوَہُہُ وَاسْأَلُوا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ سَأَلَ عَنْ صَلَواتِہِمْ سَأَلًا لَا یَعْلَمُہَا سِوَہُہُ وَاسْأَلُوا حُزْنَہُمْ سَأَلًا لَا یَعْلَمُہَا سِوَہُہُ وَاسْأَلُوا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ سَأَلَ عَنْ صَلَواتِہِمْ سَأَلًا لَا یَعْلَمُہَا سِوَہُہُ وَاسْأَلُوا حُزْنَہُمْ سَأَلًا لَا یَعْلَمُہَا سِوَہُہُ

نہیں صرف قرآن میں بیان کر دے انجی۔ کلام نظام ہے، جس دن اس کا قریبی نتیجہ آج کا وقت امت کا دن ہوگا۔ بولوںک اس کو پہلے سے جوئے ہوئے تھے یعنی اس پر ان دنوں کے ہوئے تھے اس روز میں نہیں کے واقعہ تیار۔ رب کے رسول بھی باتیں لائے تھے، جواب کیا ہمارا کوئی سنا دیتی ہے کہ جو ہماری سنا دیتی کرے۔ یا کیا ہم بھر دیا میں واپس بھیجے جاسکتے ہیں تاکہ ہم ان اعمال کے برخلاف نہیں ہم کیا کرتے تھے۔ دوسرے (نیک) افعال کریں (یعنی) اللہ کی توحید کے حاکم ہو جائیں اور شرک کو ترک کر دیں تو ان سے کہا جائیگا، تمیں، اب تم ان لوگوں نے اپنے آپ کو نقصان میں ڈال لیا، بندہ وہ جانتی طرف پہلے دھواے شرک کی جو باتیں ان لوگوں نے تصنیف کر رکھی تھیں ان سے غائب ہو گئیں۔

حَقِيقَةُ تَرْكِ كَيْفِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

فَوَائِدُ: وَجْهًا مِنْ أَصْحَابِ الْبَارِ، اِی الدین کاوا عظمت، اِی الدنیا فیضانِ نہر، یا اما جہل بن ہشام ویا ولید بن مغیرہ ویا فلاں ویا فلاں وغیرہ البار، اصحاب اہل ان لوگوں کو ہم نام پکار رکھیں گے کہ تم دین میں دوسرے قوم کو کہتے تھے تمہاری جمعیّتیں اور بالیہ دوسرے اور وہ یہ دوسرے تھے جو ہے؟ جن پر تم کو بڑا اثر وغیرہ تھا، آج ان میں سے تمہارے کچھ بھی کام نہیں آیا۔

فَوَائِدُ: اَعْنٰی عَنْکُمْ مَا اسْتَحْبَبْتُمْ تُوْتٰی بِہِ اِی اُی حسی اعلیٰ اور عارفی بھی ہو سکتے ہیں یعنی ان میں سے تمہارے جو کام نہیں آیا۔

فَوَائِدُ: اسْتَحْبَبْتُمْ اِسْ اِسْ اِی اشارہ ہے کہ تمہا کھنڈ میں ماحصہ ہے بے لہذا ہم نے تم کا شبہ فتح ہو گیا اور بعض مضمرات سے اسْتَحْبَبْتُمْ کا مطلب یہ کہ تمہا دین میں اور بعض نے اعراف کرنا علامہ بیوٹی نے دوسرے معنی مراد لئے ہیں۔

فَوَائِدُ: یَحْوِلُوْنَ لِهٰی، اِسْ اشارہ ہے کہ یہ عولاء الدین الخ یہ بھی اہل اعراف کا قول ہے۔

فَوَائِدُ: بِالْمَعْنٰی الْمُنْفَعُوْی، یعنی باب افعال سے، جس میں بول اور دخول (ان) سے، جس معرکہ ہے یہ دونوں قراءتیں شاذ ہیں جس کی طرف قسم کی تیرا اشارہ ہے یہ بیان دونوں قراءتوں کی صحت میں قول کی تشریح کی ضرورت نہیں ہے اسے کہ بعض تاویل کے فقرہ واقع ہو جائیگا۔ (تہذیب)

فَوَائِدُ: مَنَعْنٰہُمَا، حَوْضُہُمَا، کی تفسیر منعمہما سے کہ اشارہ کرنا کہ حَوْضُ معنی منبع ہے اسلئے کہ حرام اعلان کا عمل دین سے نہ کہ آخرت۔

فَوَائِدُ: نَسُوْا مَحْضٰہُمْ اِسْ اشارہ ہے کہ نسیان سے اس کے لازم معنی یعنی ترک مراد ہے اسلئے کہ اللہ تعالیٰ پہلے نسیان ہمال ہے۔

فَوَائِدُ: اِی وَحْمًا جَمْعًا، اِسْ اشارہ ہے کہ تمہا ایک سوال تمہارا جواب ہے۔

يَكُونُ: وما كلوا بل يتناجحون، كما عطف كما لُزَّ الماء، ج. رمت فليس بـ المتعدي المطلوب، بل نفس الـ معطوف
مضارع.

جواب: مغربی ارباب کائنات بھی تو یہاں تائید و اعانہ کی بات کر رہے ہیں۔ ان کے لئے یہاں سے جہاز اٹھانے کی ضرورت نہیں۔

قول: عاقبت عالیہ، فیہ کی تعمیر کو مرثیہ قرآن ہے جتنی اس کی کج فہم قرآن میں مذکور اعداؤں اور مفسدوں کے کج فہم کی صداقت کی کج فہم ہے۔

کتاب و کتابخانه

[illegible]

حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ کون سا سحر کرتا ہے نہ لکھتا ہے فرمایا: دنیا کے بڑے بڑے افسران و بادشاہوں کی موت کے دن جب دوزخ میں داخل ہو جائیں گے تو دوزخ میں چلے جاتے ہیں فرشتے ان سے پوچھیں گے کہ وہ جہنم میں بادشاہی نے تم کو کس طرف سے غافل رکھا دوزخ کے خطاب کے مقابلہ میں تم کو دنیا کی دوا و معاشی پکھو یاد ہے تو دوزخ کی قسم کھا کر کہیں گے کہ اس خطاب کے مقابلہ میں مجھے دنیا کی دوا و معاشی یاد تھی یا نہیں یہی طرح دلی جنت کو بہشت کی نعمتوں کے گم ہونے کی تھک دیتی پکھو یاد آئے گی۔

وفاقی صاحب المذاق صاحب الحلقہ الطبع وادبی اختیارات سے بھرتے، نکتہ وادوں کی طرح ٹوکنا نہ کرتی ہوئے سے اپنی اور نجات کے سوالیہ سر میں کے ترانہ کو اپنا کرتا ہے، بلکہ نکتہ صاف صاف کہہ دیتے ہیں کہ یہ دونوں چیزیں اللہ نے تمہارے لئے حرام کر دی ہیں۔

المدین صححو اذہم لہوا ولعنا الیہ اکی منت اور اکی روزاں اور آج ہی اس کشور سے کی حرکت نمازہ کیا ہے کہ یہ عتہ غرت میں اپنی قوتوں کا بیج نہ جس قدر واقعی ہو یا کامیابی آنکھوں کی روئی اس کے بیج نے ہوئی کہ روزِ داغ و جنگ اور اعراق کے لوگ جب چاہیں نہ ایک دوسرے کو کھینچیں نہ اور وہیں تو ان اور اس عتہ بھی اس قدر ہر جہ سے کی مختلف دیہات کے لوگ آپس میں ملت و مشیر کر سکیں گے یہ اور بات ہی ہے نہ جو ایسی قوتوں میں ملتے ہیں اس بات کا تصور دلانے کے لئے کافی ہیں کہ وہاں زندگی کے قوانین ہماری موجودہ دنیا کے قوانین طبعی سے بالکل مختلف ہوں گے اگرچہ

شادی مقصود نہیں تھی، یہاں کی عورتوں کو اس کے باوجود عالم طبعی کی مدد میں موجود زندگی اور اس کے مختصر عرصہ کا فائدہ سے پہنچ کر کسی بچہ کا قصور ان میں نہیں ماسکتا۔ مگر قرآن وحدیث کے ان چار بات کو بڑی حیرت واستغراب کی نگاہ سے دیکھتے ہیں اور یہ باتوں سے ان کا مذاق اڑاتے ہیں۔ اسی غریب افہامی کا حریص ثبوت کسی دیکھنے والے سے نہیں ملتا۔ یہاں حقیقت یہ ہے کہ ان بچوں کو وہ بچہ کا وہ بچہ تھا جس کے زندگی کے ارکانات اسے سمجھ نہیں ہیں۔ یہ ان کی فطرتی وجوہات سے تو اس مسئلہ کا حل ہی نہ دیا ہے، ابھی یہ کہہ رہے ہیں کہ وہ بچے ہوئے چاروں بچوں اور ان کے والدین صحت پر توجہ کرتے ہیں تو کیا کہ آپ کا مطلب آپ کہہ دیں وہ جو ہے جس سے آپ بالمشافہ مقصود رہے ہیں، انکا اسکی ایسی بات ہے کہ جن کے ذہن کوئی سوئی ہوئی زبانوں سے آراء عام ایک دات میں اس طرح دینے سے کہ انکی اور عمر کی کے درمیان کوئی شے نہ کہ نہیں ہے، ان کی ایسی بات اور مشاہدات کے بعد بھی قرآنی مصوبات کے مسئلہ میں انکا رجحان وہاں رہا ہے۔

ہلے منظور! الا ناوہلہ یوم ہائی ناوہلہ۔ الخ یعنی یہ جس انہم کے منتظر تھے اس کے سامنے آج سنے کے بعد حضرت اہل حق کو سنے کے بعد وہ وہی ہیں کیسے ہوئے کی تازہ دہائی کی تلاش، یہ سب بے فائدہ ہوں گی وہ مجاہدان یا اہل کمی جم ہو جائیں گے جن کی یہ بے ہنگی کیا کرتے تھے؟

[illegible]

مَنْ مِّنْهُمْ يَسْمَعُ الْخَوْفَةَ مِمَّنْ سَاءَ وَكَأَنِّي أَخْتَجُّ بِهَا (الْأَكْثَرُ) عَسْرًا مَّشْنُوًّا وَعَدَاشًا
نَكِيرًا كَذَلِكَ كَذَّبَ ذُكْرِ مُصْرِيفِ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ أَشْكُرُونَ ۚ إِنَّ اللَّهَ مَعُودُونَ

ترجمہ: اور حقیقت تمہارا رب اللہ ہی ہے جس نے آسمانوں اور زمین کو اپنے کے دونوں کی مقدار کے اعتبار سے
چھ دنوں میں پیدا فرمایا، اس لئے کہ اس وقت سورج نہیں تھا، آسمان پر جو تو ایک لمحہ میں پیدا کرتا، اور ایک لمحہ میں چھ دن کرتا
لوگوں کو بھولتے ذکر کرنے کی تعلیم دینے کے لئے ہے۔ پھر (اپنے) تخت شہی پر بیٹھتا، دو اور عروشِ اوقات میں وقت ناشی کو
بچتے ہیں تخت پر بیٹھ فرمائی سے مردان کی شاہان شان ہو کر رہائی ہے، اور شب و روز کو ایک دوسرے سے اس طرح چھپا
رہتا ہے کہ ان میں سے ہر ایک دوسرے کے پیچھے دوڑا چلا آتا ہے جس نے سورج اور چاند اور ستارے چھ انکے جہاں کے کھم
کے تان ہیں (تھیں پر) نصب ہے سماوات پر عطف کرتے ہوئے اور رفع ہے ہندہ ہونے کی وجہ سے خبر اس کی
مستبعد اٹ ہے خبر دار ہو اقدام حقوق ای کی ہے مر یا تایا ای عامر ہے نہ بڑی برکت والا اے جو تمام جہاں وں کا
بروزگار ہے اگر اپنے رب کو ڈر کراتے ہوئے چپے چپے پارہ بے شب خدا توں بے احتیاجی کے ساتھ زور زور سے اور
میں عد سے تھوڑا کرنے الوں کو پہنچ نہیں کرتا شرک و معا میں کے ذکر یہ زمین میں نہ پڑتا آورد سولی کی جست کے
ذریعہ اس کی اصلاح کرنے کے بعد دس کی بر اور دست کی اعیاد ایک سے ساتھ دس کو چار ہو بے شب اللہ کی رحمت نیل
کرا اور فرماں بردار لوگوں کے قریب ہے اور (اللہ) قرب کو جو کہ دست کا تجربہ ہے بے اللہ کی طرف رحمت کی اٹ وقت کی وجہ
سے خدا کرا یا اگلی ہے اور و اللہ ہی ہے جو ہو ایوں کو اپنی رحمت کے آگے آگے فرق تجربہ کئے ہوئے بھیجتا ہے یعنی دش کے
آگے تے بھٹکتی ہوئی اور ایک قراءت میں شیں کے سکون سے ساتھ بلور تخفیف اور دوسری قراءت میں شیں کے سکون
اور توں کے فحش سے ساتھ بلور مصد کے اور تیسری قراءت میں شیں کے سکون اور چہ ہے فون سے پہ کے ضرر کے ساتھ یعنی
خوشخبری دی دینے والی اور پہنچ کا مسطر نظور بروز ن سول ہے اور دوسرے کا مشہور ہے کہ نصب ہوا انکے پانی سے بھر سے
ہوئے ہلال اٹھاتے ہیں قرآن میں ہلال کو سی سود (عش از میں نی صرف بانت ہو تے ہیں اس میں نوبت سے الطغات
ہے جس میں کوئی کھاس پھوس نہیں ہوتی اس کو دھوکہ (بنا) کرنے کے لئے ایک نہم اس زمین میں پانی برساتے ہیں پھر نہم
اس پانی کے ذریعہ ہے قسم کے پھل کا لے ہیں ای مر نہم روں ان کی قبو سے نڈھ آکر کے کام سے تاک کہ سب
اور ایمان سے آقا اور ہو زمین اچھی ہوتی ہے (اور نہیں ہوتی) ان سے اپنے رب کے قسم سے نوب پیدا اور ہوتی ہے یہ
مومن کی مثال ہے کہ وہ بھیت سکتا ہے پھر اس سے نفع اٹھاتا ہے اور جس زمین کی مثلی خراب ہوتی ہے اس سے طراب
پیدا اور کے طرا و نہم حاصل نہیں ہوتا (اور و ہم کی) بڑی مشقت سے ساتھ اور یہ کافری مثال ہے ای طرح جس کہ ہم سے
ذکر مثال بن کی اللہ کا شکر اور کرنے والی قسموں کے سے مثال پیدا کرتے ہیں تو و ایمان سے آگے ہے ۔

تَحْقِيقُ وَتَرْكِیْبُ لِسْمِیْلِ وَتَفْسِیْرِیْ فَوَلَدِیْ

قَوْلُهُ: اِسْتَوَاءٌ یَلْقَیْهِ، اس میں استواء ہے۔ استوی علی الغرض قہر بات میں سے ہے اس کی تخیل مراد ہے۔
یہ تائبہ یعنی، ای بعلی، چھوٹا، بچہ، لڑکا، اسی سے ہے غشیجۃ العظمیٰ، اس کو بخار آ گیا۔

قَوْلُهُ: حَلِیْظًا، یہ حُٹ سے مشتق ہے، یہ طفل مصدر مخدوف کی صفت ہے۔

قَوْلُهُ: بِالنَّشْطِ، ای اظہار البصاۃ بالذکلف، نشطی، بکثرت لغت کا پر کرنے کے لئے، مجھ کو،
تشفیق بالکلام، رفیعہ، بغیر امتیاز کے، بحرانی باتیں کرنا۔

قَوْلُهُ: وَتَذَكِّرُ فَرِیْبَ الْمَخْطَرِ، یہ عن رحمہ لاضافۃا الی اللہ، مذکورہ عبارت کائنات یا ایک مہل کا جواب ہے۔

یَقُولُ: وَحَمْدُ اللّٰہِ، ان کا دم بڑا، قہر ہے اس کی قوم ہے، احمد کو ٹٹ ہے اور قوم مذکر ہے، انوں میں مطابقت نہیں ہے
فریبة ہونا چاہئے؟

جَوَابُ: وَحَمْدُ اللّٰہِ، میں اضافہ اس میں تھا لہذا مذکور عبارت کی جہ سے مذکور ہے، یعنی مضاف کو مضاف الیہ کا ضمیر یہ
ہے، دُعا اور لغت و اعراب نے اس کے تحت جوابات دیے ہیں ان میں سے چند مندرجہ ذیل ہیں۔

- ① زہاج نے کہا کہ وَحَمْدُ اللّٰہِ مذکور کے معنی میں ہونے کی وجہ سے ضم کے معنی میں ہے، انوں نے اس کا وہی
کو پسند کیا ہے، ② نصر بن شیبہ نے کہا ہے کہ رحمۃ مصدر یعنی رحم ہے، ③ افضل سعید نے کہا ہے کہ رحمۃ سے صغر
مراد ہے، ④ بعض حضرات نے کہا ہے کہ یہ چونکہ مؤنث ہے فقہی سبباً لہذا، مؤنث دونوں طرح استعمال ہو سکتا ہے۔

(صحیح الفکر شو کلی)

قَوْلُهُ: اَقْلَبْتُ اِیْ حِمْلَتِیْ وَرَفَعْتُ، ان سے تذاقوتی اقوال ہے۔

قَوْلُهُ: نَكَّدًا، ای الذی لا حیر فیہ، الذی الذی السکون و عسور

قَوْلُهُ: لَلَّالَ،

یَقُولُ: هَذَا کَوْنُیْ لَیْ کَمَا ہُوَ؟

جَوَابُ: اسنے کہا کہ معنی حمایت کی حق بنا ملنے کے معنی میں حمایت کے ہیں۔

تَفْسِیْرُوَلَدِیْ

ان دیکھو اللہ الہدیٰ حلق السموت و الارض فی سلفہ ایام (الآیہ) یہ چھ دن، اتوار، منگل، بدھ، جمعرات اور
بعد میں، جمعہ کے دن مغرب آدھ پہلے صبح کی تخلیق ہوئی، کہتے ہیں کہ ہفتہ کے روز کوئی تخلیق نہیں ہوئی، اسی لئے اسے ہوم
اسوت کہا جا رہا ہے، اسنے کہ سبت کے معنی تین کے ہیں یعنی اس روز تخلیق کا کام قلم ہو گیا۔

قرآن میں بیان کر دہ دن سے کہ مراد ہے؟ ہماری دنیا کا دن جس کی ابتدا بطوع و اطرار اور انتہاء غروب شمس سے ہوتی ہے یا یہ دن ہزار سال کے برابر ہے جیسا کہ درذوقی مست ہوگا، بلکہ ہر دوسری صورت زیادہ صحیح معلوم ہوتی ہے کیونکہ ایک تو اس وقت تک کہ شمس موجود نہیں تھا آسمان زمین کی تخلیق کے بعد یہ لحاظ تھا کہ ہوا دوسری بات یہ کہ ہم یہاں کا واقعہ ہے اسکو دنیا سے کوئی نسبت نہیں ہے، اسلئے اس دن کی اصل حقیقت تو اللہ ہی جانتا ہے اس بارے میں حقیقت سے ساتھ کوئی بات کہنا مشکل ہے، اطلو و اتریں اللہ تعالیٰ خلقاً "مکن" سے آج واحد میں سب کچھ پیدا کر سکتا ہے اس کے باوجود اس نے چنانچہ کوکب الکریم، رجا کے ساتھ دنیا اس کی بھی اصل حکمت اللہ ہی بخیر و شر ہے تاہم ہم نے اس کی ایک حکمت لوگوں کو قورقہ و قورقہ رت کے ساتھ کام کرنے کا سبق دینا بتائی ہے اور حدیث پاک میں بھی جلت کی نسبت شیخ کی طرف فرمائی گئی ہے۔

استواء کے معنی علو اور استقرار کے ہیں مطلب نے ہا کیف و ہا انتخب یعنی مراد سے ہیں لیکن اس کی کیفیت معلوم نہیں ہے، حضرت اہم، لک و فہم لفظ اللہ سے کسی نے استواء کے بارے میں سوال کیا تو فرمایا، استواء کے معنی معلوم ہیں مگر کیفیت معلوم ہے۔

و لا تفصیلوا علی الارض (الانجہ) ممانعت کا مطلب ہے باذنی اور رض سے ممانعت۔ ان دن کا خدا کی بندگی سے نکل کر اپنے آپ کسی کی یا دوسروں کی بندگی اختیار کرنا اور خدا کی حاکمیت کو چھوڑ کر اپنی معشرت تمدن و اخلاق کو اپنے اصول و قوانین پر قائم کرنا جو خدا کے سوا کسی اور کی زمین کی سے مائل و مہو ہوں، یہی وہ بنیادی خدا ہے جس سے زمین کے کھم میں طرہ کی بے شمار صورتیں رونمائی ہوئی ہیں اور اسی خدا کو روکن قرآن کا مقصد ہے کہ قانون اسلام کو قبول کرنے اور اس پر عمل کرنے سے ہم کی اصلاح ہوتی ہے اور مکمل دستور العمل سے انکار و انحراف ہی سے پہلے خدا کا دھوکہ اور خدا کی اہل و اخلاق پیدا ہوتے ہیں جو جرائم، مہاسمی، قتل و دہشت گردی، غرضیکہ ہر قسم کے فساد کا باعث ہے جس کی وجہ سے عالم میں فساد برپا ہوتا ہے۔

آداب و دعا:

دعا میں آداب دعا و دعوت کا لحاظ رکھنا بھی آداب دعا سے ہے دعا کے آداب کا یہ تھا کہ دعائیں بھی دعا میں حد سے تجاوز نہ کرتا ہے، آداب دعا میں یہ بھی داخل ہے کہ دعا محالاً عقیدہ دعا پر کی نہ گئی ہو نہ دشمنی کہ اسے اللہ تو مجھے دین میں علو نصیب فرما، میری جوانی لوٹا دے اور نہ مہاسمی کی حسب دشمنی کہ ہے مطلب یہ ہے کہ دعا اپنی حیثیت اور مرتبہ سے جدا کرنے کی جائے، بلکہ شانِ عبودیت کے ساتھ ہی جنت کے لہجہ میں خشوع و خضوع کے ساتھ دعا مانگی جائے دعا چلا چلا کر بھی نہ، کبھی نہ بنے (خود ہند) تمہارا پروردگار نہ گراں گوشتی ہے اور نہ دور، چلا چلا کر دعا کرنے سے حدیث شریف میں بھی ممانعت آئی ہے کبھی ہندی اور مسلم میں یہ روایت آئی ہے کہ ایک موقع پر لوگ چلا چلا کر روزہ روزہ سے دعا مانگتے رہے تھے اس پر آپ نے فرمایا "مجھے تم پرکار ہے، روزہ نہ ادا چلی سکتا ہے اور نہ روزہ روزہ ہے روزہ تو قریب ہے اور لوگ نہ سکتا ہے" حنفیہ نے بھی اسے استہدال کی ہے کہ نماز

ترجمہ: قسب بات ہے ہم نے تو ان **مفسدین** کو ان کی قوم کی طرف بھیجا، اس نے کہا اسے یہی قوم تمہاری
 بندگی کرو اس کے ساتھ رہا، کوئی مہربان نہیں (لقد) قسم میزاں کا جواب ہے (عبودہ) نے جو کہ ساتھ لہذا کی صفت ہے اور نفی
 (لہذا) نے جس سے بدل ہونے کی جہت ہے، برحق اس نے جو وہی اس کی بندگی نہ کے تو مجھے تمہارا حق میں پڑے گا کہ
 خطاب کا اندیشہ ہے اور وہ ان قیامت کا ہے، ان کی قوم نے مراد اس نے کہ بہت روایت تھی پر دیکھتے ہیں انہوں نے
 جواب دیا جس کی گمراہی میں نہیں ہوں خدا کے خدا ہے۔ م ہے۔ خداست کی نفی خدا کی نفی سے ملتی ہے۔ خدا میں جب
 اطمینان کا رسول ہوں تم کو اپنے پروردگار کے پیغمبر پہنچا کاہوں (الصلح) حقیقتہً ہر شخص کے ساتھ ہے اور تمہاری غیر خواہی رہا
 ہوں جتنی تمہارا بھلا چاہتا ہوں اور مجھے خدا کی طرف سے وہ چار خصوصیت ہو تو وہ صوبہ نہیں، یا قرعہ رب رب سے ہو اور یہ تمہیں
 اس بات پر قیاس ہے کہ تمہارا پاس تمہارے رب کی طرف سے تمہارے ہی ایک آدمی کے ساتھ رہیں گے آئی تاکہ تم کو خطاب
 سے ڈرائے اور تم ایمان لانا کہ تمہارا کہنا (کے خطاب) سے ڈرا پورا کرنا۔ تمہاری حق سے تم پر تمہاری ہاں نہ کرو دو لوگ
 ان کی غمزدگی کرتے، یہ تو ہم سے تو ان **مفسدین** کو اس زمانہ میں انہوں نے جو کچھ انہوں نے جس میں تھے وہ سب سے پہلے اور
 ان قوم نے ہماری آقاؤں کو بھلا کر ہم سے ان کو طوفان کے ذریعہ غرق کر دیا جیسا کہ انوکھ ہے۔

تحقیق متذکرہ کے کتب میں تفسیری فوائد

قول: جواب لیسر محدث ہے۔ اس حدیث سے اندازہ ہو گا کہ لفظ میں امام جواب قسم پر داخل ہے۔
قول: والرفع بدل من محلیہ تکرار ہوتے ہیں، مالک کفر اللہ میں زنا ہوتے الہ ہوتا ہے اور لکھ کر مقدم ہے۔
قول: ہی اعظم من الضلال فعلمها اللع من رغبہ مغرے تو ان **مفسدین** کی قوم نے انسا لعل اللہ ہی ضلل میں
 کہہ کر مغرے تو ان **مفسدین** کی جانب پر ضمنی غلو کی نسبت کی، ان کے جواب میں آخر سے تو ان **مفسدین** نے لیس میں
 ضلالہ، کہہ کر جسم کی گمراہی کی نفی کر دی اور یہ صرف یہ کہہ کر جسم کی گمراہی کی نفی کی بلکہ ولکنی رسول من رب العلمین کہہ کر
 یہ دعویٰ بھی کر دیا کہ میں اللہ رب العلمین کی جانب سے لادلائف کے سب سے پہلے مہربان ہو گیا کہ مہربان نہ رہا ہے تو ہوں۔
 الضلالۃ اعظم من الضلال۔ اس سے کہہ ضلالۃ حدیث یہ معین پر دلائل ترقی ہے اور وہ علیہ صحت کی نفی عام ہے حقوق
 ضلال کے یہ مصدر ہے جو واحد مشرق جمع کو شام ہے، مصدر کی نفی سے پہلے وہی نہیں کہہ سکتے۔ اس کی نفی ہونا ہے مطلب یہ
 ہے کہ ضلالۃ کی نفی ضلال کی نفی مضمر ہے۔ بالحق سے کہہ میں نفی میں نفی کی نفی مضمر ہوتی ہے نہ کہ ان کا جس اور لیس
 میں ضلالہ، مگر حق تعالیٰ کی وجہ سے عموم کا فائدہ دے رہا ہے۔

قول: ابھار، ای بالبقوی

تَفْصِیْلُوُشْرَیْح

ربط آیات:

سورۃ اعراف کے شروع سے یہاں تک اصول اسلام، قواعد رسالت، آخراۃ کائنات، عقائد، عبادت اور لوگوں کو اتباع کی ترغیب اور اس کی مخالفت پر وعید و ترغیب اور اس کے ضمن میں شیطان کے کفر و فریب کا بیان تھا، اب یہاں سے ”فر“ سورت تک چند انبیاء علیہ السلام کے واقعات اور ان کی امتوں کا ذکر ہے۔ اس کو اس میں حضرت نوح علیہ السلام اور ان کی امت کے حالات و مقالات مذکور ہیں۔

سورۃ انبیاء میں سب سے پہلے نبی حضرت آدم علیہ السلام ہیں لیکن ان کے زمانہ میں کفر و ضلالت کا متبادل نہ تھا نیز ان کی شریعت میں زیادہ تر زمین کی آباد کاری اور انسانی ضروریات کے احکام تھے، کفر و شرک کا مقابلہ حضرت نوح علیہ السلام سے شروع ہوا اور رسالت و شریعت کے اعتبار سے وہ سب سے پہلے رسول ہیں، اس وقت دنیا میں جو انسانی آبادی ہے یہ سب حضرت نوح علیہ السلام اور ان کے رفقاء فیئذی الامر میں سے ہیں، یہی وہ ہے کہ قصص الانبیاء کا آغاز بھی حضرت نوح علیہ السلام ہی سے کیا گیا ہے، حضرت نوح علیہ السلام کا قصہ اور ان کی قوم کی فحش و فحاشی و انہوں کی نہایت ہی چارہ کی قسمیں سورۃ نوح اور سورۃ ہود میں بیان ہوئی ہے، انقصار کے ساتھ اس کا بیان مندرجہ ذیل ہے۔

نوح علیہ السلام کا مختصر قصہ:

قرآن کریم کے اشارات اور ہیکل کی تہ بہات سے یہ بات حقیق ہو جاتی ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کی قوم جس سرزمین پر رہتی تھی جس کو آج عراق کے نام سے جانا جاتا ہے بائیں کسے آثار قدیمہ میں بائیں سے قدیم تر کھاتے ہیں، ان سے بھی اس کی تصدیق ہوتی ہے اس کی جگہ۔ نوح موصی کے نواح میں بتائی گئی ہے، اس کے حدود و جوار ہات کرستان اور آرمینیا میں قدیم ترین زمانہ سے نسلا بعد نسل چلی آ رہی ہیں ان سے ابھی معلوم ہوتا ہے کہ طوفان کے بعد حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی اسی علاقہ میں کسی جگہ ٹھہری تھی، موصی کے شمال میں جزیرہ کن عر کے آگے پاس آرمینیا کی سرحد پر کوہ ارمات کے نواح میں نوح علیہ السلام کے مختلف آثار کی نشاندہی اب بھی کی جاتی ہے۔

حضرت نوح علیہ السلام کا زمانہ:

حضرت نوح علیہ السلام ایک قدیم ترین انبیاء میں سے ہیں مگر صحیح زمانہ کی تعیین تو دشوار ہے بعض اندازوں کے مطابق ان کا زمانہ ۱۹۵۵ ق م سے ۱۹۵۵ ق م تک ہے حضرت نوح علیہ السلام کی قوم عراق میں آباد تھی تو اس کی کتاب یہ انش

ناجیہ ہو چکے ہیں۔ لیکن انوکھی کہانی میں گھر چاہو پائے تختہ رازت ہو جو۔ میں جنہیں، عباد کی طرف منسوب کیا جا تا ہے، حضرت موت میں ایک مہم پر حضرت ہور (Hoor) کا قہر بھی مشہور ہے جسے ۱۷۳ میں ایک انگریز لکھنؤ (James R. wellsted) کو نصیب ہو گیا تھا۔ اس میں حضرت ہور (Hoor) کا ذکر موجود ہے اور عبارت سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ یہ ان لوگوں کی تحریر ہے جو شریعت ہور (Hoor) کے چاہتے۔

حضرت ہور (Hoor) جس قوم کی عرف رسولی نہ کر سکیں گئے تھے اور باہر دینی کے جام سے معروض ہے حضرت ہور (Hoor) اسی قوم کے ایک فرد تھے، یہ قوم اپنی طاقت و قوت میں بے مثال تھی، اس کے افراد غیر معمولی تندرستی و قوت کے ہوتے تھے ان کے بارے میں قرآن نے ایک جگہ فرمایا: "وَاللّٰهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ" اپنی اسی غیر معمولی قوت کے تحفہ میں ہور (Hoor) نے کہا تھا "مَنْ اَشَدُّ مِنْ عَالَمٍ"۔ ہم سے زیادہ اس قوت رکھنے والے اللہ تعالیٰ نے فرمایا، جس نے انہیں پیدا فرمایا وہ ان سے زیادہ قوت والا ہے (تم مجھ و امرا ائمہ کی مزید تسبیح کے لئے سورۃ النور کا مطالعہ کیجئے۔



سازم بنوں، صالح، احسان کا مطلب یہ ہے حضرت صالحؑ کا کلمہ و نسب اس مرتبہ صالح بن عبد بن اسحاق بن عثمان بن حارث بن عمرو، جن لوگوں نے مشورۃ قبل کا مقر اور یا ہے انہوں نے اس کو محبت اور تائید کی ہے۔ یہ ہے غیر حضرت پروردگار بنوں کو ان کے شخص کا نام ہے وہ ان کو صرف کہتے ہیں۔

قَوْلُهُ : هَذِهِ نَافَةُ اللَّهِ ، حضرت محمدؐ ہے متعدد تہذیبی کیفیت کو بیان کرتا ہے گویا کہ کیا یہاں ہذا ہیچہ، جواب : ہذا ہذا نافۃ اللہ۔

قَوْلُهُ : حَالٌ عَامِلٌهَا مَعْنَى الْأَصَارَةِ نَافَةِ ، اسے حال ہے اس کا عامل ہذا ہیچہ کے معنی میں ہو رہا ہے۔

قَوْلُهُ : سُبُوحٌ سَهْلٌ کی تہذیبی مہین کو کہتے ہیں۔

قَوْلُهُ : نَصْلُهُ عَلَى الْحَالِ الْمَقْدُورَةِ ، بیونا نصحتوں سے حال مقدور ہے یعنی تم پر ان کو اسلئے قرآن شیعہ ہو کہ تمہارے لئے ان میں بہت مقدور ہو چکا ہے اسلئے قرآن سلطنت اختیار کرنے پر مقدم ہے، حال نگہ حال و احوال کا زمانہ ایک ہوتا ہے۔

قَوْلُهُ : تَعَوُّا (اس یعنی اور غنی) سے تہذیبی قرآن حاضر قضا کرنا۔

قَوْلُهُ : الْمَلَأَ اس میں معرف باللام (فی الاملاء) سے مراد ہے۔

قَوْلُهُ : بِمَنْسُورٍ هَذَا ، یہ اضافی سوال ہے جواب ہے کہ قتل کرنے والا قدرتی ایک شخص تھا اور عسکر و اس میں قتل کی نسبت پوری قوم کی طرف ہے جواب یہ ہے کہ یہ ان کماز ہے قدرت کے قتل سے چونکہ پوری قوم متعلق تھی اسلئے پوری قوم صرف قتل کی نسبت کر دی گئی ہے۔

قَوْلُهُ : هُوَ حَارِفٌ الْبَحْرِ ، دو چیز میں قدرت کے معنی کو ہمیشہ ہو اس کو غلظت کہتے ہیں، کہتے ہیں کہ یہ سب قتل کا معرب ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَرْجَمَ

والس لیسوفاً اصنافاً صالحاً ، قوم خود گزار اور شام کے درمیان وادی افری میں، بائبل پر بھی ۹ میں تک پہنچتے ہیں۔ ہونے آپ بظاہر آپ کے صحابہ کا اس وادی سے گذر ہوا تھا جس پر آپ ﷺ نے اپنے صحابہ سے فرمایا تھا، مضرب قوسوں کے حلق سے جب گذر دوڑتے ہوئے گذرنا (بخاری) قوم مشورہ کی طرف حضرت صالحؑ کو رسول بنا کر بھیجا گیا تھا۔ اس قوم کو کامدانیہ کہا جاتا ہے دراصل قوم مدائنہ اور وادی افری کی دو شاخیں ہیں یہ قوم بھی عرب کی قدیم ترین قوموں میں سے ہے جو مکہ کے بعد سب سے زیادہ مشہور ہے۔ زمانہ جاہلیت کے اشعار اور خطبوں میں اس قوم کا نام ملتا ہے اس کے کلمات اور زبان کا سکھ پروردگار کے قدیم مؤرخین اور نظریاتی لوگ بھی اس کا ذکر کرتے ہیں۔

اس قوم کا مسکن شمالی مغربی عرب کا وہ علاقہ تھا جو آج بھی البحر کے نام سے معلوم ہے موجودہ زمانہ میں حدیث اور توحید کے درمیان مجاز و بلیغ ہے پر ایک شخص پر اس سے جیسے مدائن صالح کہتے ہیں یہی مشورہ کا صدر مقام تھا اور قدیم زمانہ میں بحر

کہا جاتا تھا۔ اب تک وہاں ہزاروں انکڑ، قبے میں وہ ظلمین (چغری) کی قبریں موجود ہیں جن کو قصور کے لوگوں نے پہاڑوں میں تراش تراش کر بنایا تھا۔ اب بھی اس شہر خوشیاں دیکھ کر انداز و کھاپاں نکلتے تھے کہ کسی زمانہ میں اس شہر خوشیوں کی ہادی چار پانچ لاکھ سے کم نہ ہوئی ورنہ اول قرآن کے زمانہ میں چار کے بجائے ترقی کا لحاظ آنے لگتا۔ آج کل یہ شہر میان سے گزرا کرتے تھے، آپ ﷺ بھی جب اس شہر خوشیوں سے گزرے تو آپ ﷺ نے مسلمانوں کو یہ شہر بہت دکھائے، ایک جہد آپ نے ایک کنوئیں کی شکل دیکھی کرتے ہوئے فرمایا کہ یہی وہ کنواں ہے کہ جس میں حضرت صالح علیہ السلام کی اونٹنی پانی پیا کرتی تھی، ایک پہاڑی درے کو نکال کر آپ نے فرمایا کہ اگر وہاں سے اونٹنی پانی پینے کے لئے آتی تھی چنانچہ وہ مقام اب بھی یہی الحاق کے نام سے مشہور ہے، جو لوگ اس کھنڈروں میں یہ کرتے ہیں، بے گھر تھے آپ نے ان کو جمع فرمایا اور ان کے سامنے ایک طبیب، جس میں ٹیوڈ کے نام پر میرے دوستی و فرمایا کہ یہ اس قوم کا عقائد ہے جس پر خدا کا عذاب نازل ہوا تھا لہذا یہاں سے جلدی گزرنا چاہیے گا ورنہ اس کے بعد اس کا مقام ہے۔

قوم لوط کی مختصر تاریخ:

وسوطا اذ ضلّ القومہ (الانبیاء) یہ قوم اس علاقہ میں رہتی تھی جسے ذلیل شرق اور نہجہ نام ہے، اور عراق و نصیبین کے درمیان واقع ہے بالکل میں اس قوم کا صدور، جہم مدوم بتایا گیا ہے جو یا تو تیسہ نام اور (نامیت) کے قریب کہیں واقع تھا یا بحر میتہ میں غرق ہو چکا ہے۔

حضرت لوط علیہ السلام حضرت ابراہیم کے بھائی، ابراہیم کے بیٹے تھے حضرت لوط علیہ السلام اپنے چچا ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ عراق سے نکلے تو وہاں تک شہر، فلسطین و مصر میں اُسیے کا نام، سموت، تبتلی کے نام میں مصروف رہے، اس کے بعد مستقل منصب و رسالت پر فائز ہو کر اسی جگہ کی جوئی قوم کی اصلاح پر مامور ہوئے۔

یہودیوں کی جو یف کردہ پائیل میں حضرت لوط علیہ السلام کی یہ ہے کہ یہاں اور بہت سے دھبے لگائے گئے ہیں ان میں سے ایک دھبہ یہ بھی ہے کہ حضرت لوط علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام سے بڑھ کر جو قوم مدوم میں چلے گئے تھے مگر قرآن میں غلطی کی تردید کرتا ہے قرآن کا کہنا ہے کہ حضرت لوط علیہ السلام کو اسی علاقہ کے باشندوں کی اصلاح کے لئے مبعوث کیا گیا تھا، اہل مدوم کو حضرت لوط علیہ السلام نے اپنی قوم، نہجہ اس لئے کہا کہ ان کے ساتھ لوط علیہ السلام کا ازدواجی رشتہ قائم ہو گیا ہو۔

دوسرے مقامات پر اس قوم کے بعض اور اخلاقی جرم کا بھی ذکر آتا ہے مگر یہاں اس کے سب سے بڑے جرم کے بیان پر اکتفا کیا گیا ہے جس کی وجہ سے ان پر عذاب نازل ہوا اور وہ ہم جنس کا فعل تھا، یہ قابل غرّت فعل جس کی وجہ سے ان کو مذمت میں شہرت اور مہم حاصل ہوئی، اس کے اس کتاب سے تو یہ سہارا نہ مل سکتا ہے، لیکن یہ قرآن کی کوہ وصل ہے کہ اس کے خلاف اس گنہگار نے جرم کا اخلاقی خوبی سے مرتجیع اللہ نے کی خوشی کی، اور اس کے بعد جو سہارا باقی رہ گئی تھی اسے

یہودی مغربی تہذیب نے پورا کرہ یا یہاں تک کہ فلس مغربی کھوں کی مجالس تہذیبوں سے لے کر اسے نہ صرف یہ کہ باقاعدہ اور تقاریر دینے والے تہذیبوں میں شامل ہو گئی تھی اور فی حقیقت یہ کہ ہم جنسی قطعی طور پر وضع نظریے کے خلاف ہے اور یہ خلاف وضع عمل کرنے والے ہیں۔ اگرچہ یہ اصول کی جنسی سہولت اور نفسانی قریب کے خلاف جنگ کرتا ہے اور ایسے ہلکے دلائل "کوئی" جیسے امراض میں مبتلا رہنے کی صلاحیت یہاں ہے جس کا کوئی علاج ہی نہیں ہے یا طبعیت سمجھنے سے انحراف اور حدود الہی سے تجاوز کو مغرب کی مذہب قوموں نے انسانوں کا بنیادی حق قرار دیا ہے جس کی رو سے کسی گورنر نے کا حق حاصل نہیں ہے جنہاں مغرب میں اولیت کو کوئی تحفظ بھی حاصل ہے اب یہ سب سے کوئی جرم نہیں رہا۔

لواطت کی سزا :-

یہاں صرف یہ بتایا گیا ہے کہ کل قوم ملوث ایک بہترین نمونہ ہے جس کی وجہ سے ایک قوم احمد کے غضب میں آرقہ رہ سکتی ہے۔ اس کے بعد یہ بات ہمیں نبی ﷺ کی دشمنی سے موصوم ہونی کہ یہ ایک ایسا جرم ہے جس سے معاشرہ و دوا پاک رکتے کی کوشش کرنا حکومت اسلامی کے فرائض میں ہے اور یہ کہ اس جرم کے مرتکبین کو سخت سے سخت سزا دی جانی چاہئے، حدیث میں جو مختلف روایات حضور ﷺ سے مروی ہیں ان میں سے کسی میں یہ الفاظ ملتے ہیں، "اقْتُلُوا الْمُعَاضِلَ وَالْمُغْضُولَ بِهِ" نہ اعلیٰ اور مضول کو قتل کرو۔ کسی میں ان الفاظ کا اضافہ ہے، "احصِ مَا لَكَ مِنْ حَصَدٍ شَاوِيٍّ مُدَوَّلٍ بِمَشَاوِرٍ أَوْ كُنْ فِيهِ يَوْمَئِذٍ نَكَلًا"، فَاَوْجِسْ مِنَ الْأَعْقَابِ وَالْأَسْفَلَ بَادٍ وَلَا تَرْكِبْ دَالًا وَدُولًا وَسَكَنًا وَكَفْلًا عَاجِلًا، لیکن چونکہ آپ ﷺ کے زمانہ میں ایسا کوئی مقدمہ پیش نہیں ہوا، اس لئے قطعی طور پر یہ بات تعین نہ ہو سکی کہ اس کی سزائیں کیا ہوں گی یا اسے سزا بہ تراجم میں سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی رائے یہ ہے کہ مجرم تلوار سے قتل کیا جائے اور وہی کرنے کے لیے اس کی جانشینا سزا دی جائے اسی رائے سے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے اتفاق فرمایا ہے، فقہات عمر رضی اللہ عنہما اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما کی رائے یہ ہے کہ نبیؐ جو سید و محدث کے پیچھے گھڑا کر کے دو محاربت اس پر سزا دی جائے ان میں اس رضی اللہ عنہما کا فتویٰ یہ ہے کہ حتیٰ کی سب سے اونچی عمارت سے اسے سر کے بل پھینک دیا جائے اور اگر اسے سے حجر برسائے جائیں، فقہاء میں سے او مشافعی رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ اعلیٰ اور مضول واجب ہے۔ القتل ہیں خود شادی شدہ و یا غیر شادی شدہ، شخصی رضی اللہ عنہما، زوجہ رضی اللہ عنہما، ام ولد، نک رضی اللہ عنہما، اور ام احمد رضی اللہ عنہما، نسبتاً، جس دن کی سارا جرم ہے سعید بن مسیب رضی اللہ عنہما، عطوفہ حسن باصرہ رضی اللہ عنہما، ام ابیہم غطفی رضی اللہ عنہما، سفیان ثوری رضی اللہ عنہما اور ازلی رضی اللہ عنہما کی رائے یہ ہے کہ اس جرم میں وہی سزا دی جائے جو زانیہ کی سزا ہے یعنی شادی شدہ و دربرہ اور غیر شادی شدہ و سوسنوزہ و ربہ جائیں، اور مرد وطن نہ دیا جائے اور ام ایوب رضی اللہ عنہما کی رائے میں اس پر کوئی حد مقرر نہیں ہے بلکہ یہ فعل توہر کا مستحق ہے۔

جیسے حالات اور ضرورت ہوں ان کے لحاظ سے اس کو عبرت ناک سزا دی جائے۔ اس شافی و رحیم فیضان کا بھی

ہمارے اور تمہارے درمیان فیصلہ کرے یعنی اس سے ثابت فیصلہ کرے گا ہے۔

تحقیق و ترکیب کے سہیل و تفسیری فوائد

قبولِ ثبوت: مسلمین، یا مدین حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تیسری بیوی خجرات ابراہیم علیہ السلام کے صاحبزادے ہیں یہ بی اور اہل میں سے نہیں ہیں اسلئے کہ نبی، راسخ و جسد حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پوتے محبوب بن اکتی سے ہیں، حضرت محبوب علیہ السلام کا ایک نام اس راسخ بھی تھا اس سے ان کی اولاد بنی اسرائیل کہلائی اور بنی ایب اکتی کا نام بنی مرہ بنی کی اولاد بھی بنی مدین کہلائی حضرت شعیب علیہ السلام کا تعلق بھی اسی قوم سے ہے حضرت شعیب علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام کے خسر تھے، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے مصر سے ہجرت کر کے مدین پہنچ کر حضرت شعیب علیہ السلام کے یہاں قیام کیا اور اس سال ۲۷ برس تک گذارا، اسی دوران حضرت شعیب علیہ السلام کی صاحبزادی سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شادی ہوئی۔

قبولِ ثبوت: فریبی الانساب، یہ ایک حوالہ متحدہ جواب ہے۔

سوال: حضرت شعیب علیہ السلام کے نالہب مومن نہیں تھے تو ان کو ان کے منکر صوفیوں نے بھی کسبہ سے دین خطاب کیا۔

جواب: جواب کا اصل یہ ہے کہ وہ نبیؐ کی مرضی سے نبیؐ سے نہیں نکال سکے اسلئے مریدی، کافروں کا کام ہے نہ ان کی درست جواب نہیں، خطاب یہ ہے کہ ان دنوں ان کے کاروائے آقاؐ و کلاموں سے پڑا تھا۔

قبولِ ثبوت: قلنا قولا اللہ اس میں اس روئے ہے ان کے منکر صوفیوں کی طرف سے ان کے کلاموں سے پڑا تھا۔

(ترجمہ الانساب)

قبولِ ثبوت: المحس، فراق مجلس، معشاور، مشور، رسول کریمؐ اور۔

تفسیر و شرح

مدین کی مختصر تاریخ:

انبیاء و پیغمبرؐ کے قصص کا سلسلہ سابقہ آیات سے چل رہا ہے یہ پانچواں قصہ ہے، یہ قصہ حضرت شعیب علیہ السلام اور ان کی قوم کا ہے۔

مدین کا اصل علاقہ حجاز سے شمال مغرب اور فلسطین کے شام میں ہے اور اور شیعہ عقیدے کے کرامت پر واقع تھا، اہل مدین کا تعلق سلسلہ بنی اسرائیل سے نہیں ہے اہل مدین اور اہل حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ایک جہز اسلئے مدین کی اولاد میں سے ہیں،

عرب کے دستور کے مطابق جو لوگ کسی بڑے شخص نے ہاتھ پر مشرف یا سلام نہ کیے وہ اپنی کسی طرف منسوب ہو کر جاتی تھیں کہلاتے تھے۔ اس دستور کے مطابق عرب کا بنی اسرائیل کو کہا گیا، اور اللہ کا تعجب کے ہاتھ پر مشرف یا سلام نہ کرنے والے لوگ اپنی سرانگیں کہلاتے مابقی طرح اور انھیں ﴿۵۵﴾ کے ساتھ جنس واد کے معنی کے ساتھ پراثر آجوالے لوگ اپنی مدین کہلاتے۔

حضرت شعیب علیہ السلام کی بعثت:

حضرت شعیب علیہ السلام جس قوم کی چار بھئیوں کے لئے تھے قرآن کریم نے کہیں ان کو "اہل مدین" اور کہیں "صحاب مدین" کے نام سے ذکر کیا ہے۔ اور کہیں "صحاب ایکہ" کے نام سے، ایکہ کے معنی بنگل اور بن کے آتے ہیں، بعض مفسرین حضرات نے فرمایا کہ یہ دونوں قومیں الگ الگ تھیں اور دونوں کی بھتیاں بھی الگ الگ تھیں حضرت شعیب علیہ السلام پہلے ایک بھتی کی طرف روس بن کر بھیجے گئے تھے اس قوم کی بلا کے بعد دوسری قوم کی طرف بھوت ہوئے، اور اس قوموں پر جو عذاب آیا اس کے ساتھ مل کر مختلف تین اصحاب مدین پر کہیں "سینہ" اور کہیں "ارہتہ" کا عذاب مذکور ہے اور اصحاب ایکہ پر "ظلم" کے عذاب کا ذکر ہے، اور بعض مفسرین نے فرمایا کہ اصحاب مدین اور اصحاب ایکہ ایک ہی قوم کے نام ہیں مذکورہ تینوں قسم کے عذاب اس قوم میں متفق ہو گئے تھے، پہلے پانی سے آگ بڑی بھرا اس کے ساتھ سخت قحط پڑ گیا، پانی اٹھل میں آتی پھر زمین میں ڈھال دیا۔

(در تفسیر، ص ۷۰)

قوم شعیب اور ان کی بدکرداری:

قوم شعیب کی ایک بڑی خصوصیت یہ تھی کہ راستوں پر چار ماہوں پر متفق ہو کر چٹھ جاتے اور مسافروں کو لوٹنے اور لوگوں کو ڈرا دھمکا کر حضرت شعیب علیہ السلام کے پاس جانے سے روکتے، راستوں پر قحط کوٹ کھسٹ کرتے بعض مفسرین نے خلاف شرع جنگی اور لٹکے وغیرہ وصول کرنے کو بھی براہل کیا ہے۔

علامہ قرطبی نے فرمایا جو لوگ راستوں پر چٹھ کرنا جائز جنگی وصول کرتے ہیں وہ بھی قوم شعیب علیہ السلام کی طرح مجرم ہیں۔۔

قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ عَنِ الْخُرُوجِ لَكَ شُعَيْبٌ الَّذِي مَوَّلَانَا مِنْ قَوْمِنَا اَوْ تَعْبُدُنَا رَحْمَةً مِنَّا وَابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّنَا وَاعْتَدُوا مِنَ الْخَطْبِ الْجَمِيعِ عَمِي اِنْوَاعِدْنَا شُعَيْبًا يَكُنْ مِنْ مَسْجِدِهِ فَقَدْ وَصِيَّ خُوهُ احِبُّوا قَوْلَ الْغَوَاةِ هَيْبٌ وَلَوْلَا كَيْدُهُمْ لَمْ يَكُنْ سَبَبُ اسْتِغْنَاءِ الْاَكْبَرِ قَوْلُ الْقَوْمَانِ اَعْلَى الْاَلُو كَذِبًا اِنْ عُدْنَا فِي مِلْكِكُمْ مَعْدًا فَجَعَلْنَا اللَّهُ مَبْلَغَهُمْ لِقَاءَ اَنْ تَعُوذَ فِيْهَا اِلَّا اَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا دَلَّتْ عَلَيْهَا وَجْهٌ وَجَعَلْنَا لِقَاءَ

[illegible]

تاریخ

ترجمہ: حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم کے سرداروں نے جنہوں نے ایمان کے ساتھ ہم میں ٹھہرایا، کہا اے شعیب ہم تم کو اور ان لوگوں کو جو تمہارے ساتھ ایمان لائے ہیں اپنی سختی سے ضرور نکال دیں گے لہذا یہ کہتم ہمارے دین (دھرم) میں واپس آ جاؤ، خطب میں جمع کو دامن پر غلبہ دیا ہے، واسطے کہ شعیب علیہ السلام کے دین پر ہرگز نہ تھے اور اسی (شعیب علیہ السلام) نے جو یہ شعیب علیہ السلام نے بھی جواب میں فرمایا کہ ہم اس دین میں واپس آئیں اگرچہ ہم اس کو پسند کرتے ہوں (یہ) (جو) اشتہار انکار ہی ہے واقعہ امر یہ کہ دین میں واپس آ گئے تو ہم نے مذہب چھوٹی جست لگائی بعد اس کے کہ ہم نے ہم و اس سے نفرت دلی، ہرگز ہمارے لئے روایتیں کہ ہم تمہاری مت میں واپس آئیں، یہ کہہ کرے پروردگار تہی تو یہ منظور ہو کہ وہ ہم کو سوا کرے ہر سب کا ہم پر ہشی کو بھیٹا ہے اسی میں میر اور تمہارا حال بھی شامل ہے، ہم اللہ ہی پر ہمارے سہرہ رکھتے ہیں اے ہمارے پروردگار تو ہمارے اور دینی قوم کے اور میں نے ایک نمیک فیصلہ کر دے اور تو سب سے بھتر فیصلہ کر دے اور ہے، شعیب علیہ السلام کی قوم کے کافر سرداروں نے کہہ لیجی تو ہم میں ایک دوسرے سے کہا قسم ہے اگر تم نے شعیب علیہ السلام کی بات مان لی تو تم پر نقصان اٹھاؤ گے، تو ان کو ایک شعر پر زکرم نے آ پکڑا تو وہ اپنے گھر میں آئے اور سے چڑے رو گئے (یعنی) جنہوں کے بل مردہ چڑے رو گئے، جنہوں نے شعیب علیہ السلام کی تکذیب کی تھی ان کی یہ بات ہوئی کہ گویا وہ ان گروہوں میں بھی رہے ہی نہ تھے (الذہین کفخسوا صعیبنا) مبتداء ہے اور کسان الخ اس کی خبر ہے، کسان علیہ السلام کا ہم خوف ہے، ای کافکھنہ، جنہوں نے شعیب علیہ السلام کی تکذیب کی تھی اور ہمارے میں چڑ گئے موصولی و خبرہ کا اعادہ کر کے تاکید ہے ان کے قور سابق کی تردید کے لئے، اس وقت شعیب علیہ السلام نے ہر سب کو چلہ دیئے، اور آپ نے فرمایا اے میری قوم میں اپنے رب کا پیغام تم کو پہنچا چکا اور میں نے تمہاری خبر خواہی کی یہ بھی تم ایمان نہیں لائے، اب میں کافر لوگوں پر کیسے غصوں کروں جو (قول حق سے) منکر ہیں، مسئلہ اس معنی لینی ہے۔

حَقِيقُ مُرَكَّبٍ لِسَبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: وَعَلَّوْا فِي الْحَضَابِ الْجَمْعَ عَلَى الْوَاحِدِ، یہ ایک سوال مقدمہ کا جواب ہے۔

پَتَوَان: سوال یہ ہے کہ قوم ثقیب کے سرداروں کے قول: أَوَلَمْ نَعْبُدْكَ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ثقیبؑ کے لئے یہ بات سے پہلے اپنے قومی کا جواب یہ ہے کہ حضرت ثقیبؑ پر جو لوگ ایمان لائے تھے وہ چونکہ ایمان لانے سے پہلے اپنے قومی مذہب سے پرتی پر تھے اس لئے ان کے اقتدار سے قوم کے سرداروں نے ثقیبؑ حضرت ثقیبؑ کو بھی من کے ساتھ شریک کر کے لَعَبَوْا جمع کا میں استعمال کیا، اور حضرت ثقیبؑ کے لئے بھی خدا کا حمد و ثناء نہیں ہوا۔

جواب کا حاصل یہ ہے کہ حضرت ثقیبؑ پر جو لوگ ایمان لائے تھے وہ چونکہ ایمان لانے سے پہلے اپنے قومی مذہب سے پرتی پر تھے اس لئے ان کے اقتدار سے قوم کے سرداروں نے ثقیبؑ حضرت ثقیبؑ کو بھی من کے ساتھ شریک کر کے لَعَبَوْا جمع کا میں استعمال کیا، اور حضرت ثقیبؑ کے لئے بھی خدا کا حمد و ثناء نہیں ہوا۔

قَوْلُهُ: وَعَلَّى لَحْوَهُ أَحَابَ، یہ بھی ایک سوال مقدمہ کا جواب ہے، سوال یہ ہے کہ حضرت ثقیبؑ نے ان عداۓ فرما کر خود اقرار کیا کہ وہ خود بھی قوم کے مذہب پر تھے، اس کا جواب مُطَرِّفٌ حاتم نے دیا، وَعَلَّى محوہ احباب کہہ کر دیا ہے، مطلب یہ ہے کہ جس طرح قوم کے سرداروں نے حضرت ثقیبؑ کو ثقیبؑ قوم میں شامل کر کے لَعَبَوْا کہا تھا، اسی طرح حضرت ثقیبؑ نے بھی ثقیبؑ ان عداۓ فرما دی۔

قَوْلُهُ: لِيَعْلَمُوا، اس میں اشارہ ہے کہ يُضَاهَا کا فعل مؤنث ہے، اور وہ لَا ان سے ہے کہ مُطَرِّفٌ فی۔

قَوْلُهُ: أَيَّ وَاسِعَ عِلْمًا، اس میں اشارہ ہے کہ عِلْمًا فعل سے متعلق ہوتا ہے۔

قَوْلُهُ: الْمُتَاكِفُ بِالْعَادَةِ الْمُطَوَّلِ اس عبارت میں اس میں کوہ اور کوہ کو الْمُتَاكِفُ عداۓ ضعیفہا کہنے کے بجائے مُتَعَبِّرٌ کما مُتَعَبِّرٌ الْمُتَعَبِّرُونَ کہتے توڑی دو جگہ رہتے، اور مُتَوَسِّلِ کی عبارت میں مُتَعَبِّرٌ کافی تھی، جواب کا حاصل یہ ہے کہ ان کی صفت مُتَعَبِّرٌ کا کہنے کے لئے مُتَوَسِّلِ کا اضافہ کیا ہے، مُتَعَبِّرٌ میں یہ بات نہ ہوئی۔

قَوْلُهُ: وَعِظْرَهُ لَلْوَدِّ عِظْمُهُ فِي قَوْلِهِمُ السَّائِقِ، یعنی مُتَوَسِّلِ کے دو سے ان کی صفت مُتَعَبِّرٌ کی تائید ہوئی ہے اسی طرح مُتَوَسِّلِ کی صفت ان مُتَوَسِّلِ اور مُتَوَسِّلِ کے مُتَوَسِّلِ کی تائید ہوئی۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

فَسَالُ الْعَدَاۓ الْعِلْمُ اسْتِكْبَرُوا، ان سرداروں کے عجب و سرکش کا لفظ اَعْلَا سے آتا ہے، انہوں نے صرف ایمان اور عداۓ کی وجہ سے کوہ نہیں کیا، بلکہ اس سے بھی تجاوز کر کے اللہ کے پیغمبروں اور ایمان لانے والوں کو دھمکی دی کہ یہ تو اپنے آپ کی مذہب میں ایمان کیا، انہیں تو ہم تمہیں یہاں سے کاٹیں گے، اس ایمان کے اپنے سابق مذہب کی طرف واپسی کی بات تو قابلِ غور ہے، یہاں تک کہ انہوں نے مُتَعَبِّرٌ کو مُتَوَسِّلِ کی جگہ پر لیا، مُتَوَسِّلِ انہیں حضرت ثقیبؑ کے لئے بھی صحت آہائی کی طرف لوٹنے کی

حق کا ایک الگ واقعہ اور اس کا نتیجہ بن کر نہ کے بعد اب وہ جامع ضابطہ بیان کیا جا رہا ہے جو مزید سے جس اللہ تعالیٰ کے انبیاء و پیغمبر کی بیعت کے موقع پر اختیار فرمایا ہے وہ یہ کہ جب کسی قوم میں کوئی نئی بھیجا جائے تو پہلے اس قوم کے خدائی ماحول کو قیوں و دعوت کے لئے سازگار بنانے کی یہی حکمت و ترتیبات ہے کہ ماسوائے جتنی ان کو فکرو و قیوں و مضامین و افکار میں جبر کیا گیا ہو، ان کا دل نرم چلے اور حقیقی و ظہری سے آگزی ہوئی سرد نہیں سمجھوں چہ چہ میں ان کا طرد و طاعت اور طاعت و امت دور ہو، جب اس سازگار ماحول میں بھی ان کا دل قبول حق کی طرف مائل نہیں ہوتا تو ان کو طوطیوں کے گھونٹ میں کر کے کھانے کا دور ہو، جس سے ان کی برپادی کی تہیہ شروع ہوتی ہے، ان کی تھکائی کو طرائق و حق سے بدلتی کو طوطیوں سے بنیادی نصحت و عدلیت سے چسپاں کیا جاتا ہے کہ وہ اس پر ہند کا شکر ادا کریں، پھر جب وہ غصوں سے بالابل ہوئے تھے تھے ہے وہ اپنے پرے دن بھول جاتی ہے اور ان کے کچھ فہم پر تاریخ کا یہ امتداد تصور نہیں میں انہیں کہتے ہیں کہ حدیث کا کاتہا، چڑھاؤ اور قسمت کا یہ کچھ کسی قدر و تقسیم کے لحاظ میں اخلاقی بنیادوں پر نہیں ہے بلکہ خدائی اور اعلیٰ اسباب سے کسی اعلیٰ قدر کی برے دن آتے ہی رہتے ہیں، لہذا اصعب و نڈت کے نزول سے کوئی اخلاقی سختی نہ اور کسی صاحب کی نصیحتوں کر کے خدا کے لئے زاری و تضرع کرنے لگتا ہوا، آپ طرح کی نفسیاتی کمزوری کے ساتھ نہیں ہیں وہ امتداد و عدلیت ہے جس کا نقشہ رسول اللہ ﷺ نے اس حدیث میں کھینچا ہے: **لا يزال البلاء بالمؤمن من يثق به حرج فجعاً من ضوامة، و الصالح** **فيلق كمثل الحصار لا يدري فيسار بطة اعله و لا يهزم ازسلوه**۔ (ترمذی کتاب الزہد ماجاء فی الصبر **عيسى البلاء المستقدر لله الحاضر** - ۴۹) لیکن نصیحت و امن کی تو اصلاح کرتی چلی جاتی ہے، یہاں تک کہ جب وہ اس سختی سے لگتا ہے تو ساری کھوت سبب سے گزرتا ہے لیکن مرفق کی حالت یا اگلے گھر سے کسی سی ہوتی ہے جو پانچواں گھنٹہ کہ اس کے مالک نے کیوں اسے پانچواں گھر اور کیوں اسے کھول دیا، جس جب کسی کو مکارا میں ہوتا ہے کہ اسے صاحب سے اس کا دل خدا سے گھٹکتا ہے اور غصوں پر وہ غمگین ہوتا ہوتا ہے تو کسی قوم کی حال میں اصلاح قبول نہیں کرتی ہے۔

آپ کے زمانہ کے حالات اور سوز و اعراف:

یہ بات یہ بات تو اہل قوم ہے کہ ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے اپنے جس خطہ جہل کا ذکر فرمایا ہے، ایک ایسے خطہ جہل کی طرف اشارہ کیا ہے جو اس وقت تک کہ اس خطہ کے متعلق پر بھی برتا گیا، اور مشیتِ زہد و قوموں کے جس طرزِ عمل کی طرف اشارہ فرمایا، یہ کہ یہ ہے ایک ایسی طرزِ عمل جو اس خطہ کے اہل کے ذہنی کے ذہان میں اہل مکہ سے ملتا ہے۔ یہ وہ خطہ جس میں محمد بن مسعود اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا وجود تھا، ان کی حقیقت یہ ثابت ہے کہ انہی خطہ کی بعثت کے بعد جب قریش نے ان لوگوں نے آپ کی دعوت کے خلاف سخت رویہ اختیار کیا، تو ان کے خلاف آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ دلی کہ تھا، یہ سخت جدوجہد کا زمانہ تھا جس میں جنتِ حرا کا قیام ہوا، ویسے ہی قیام سے ان لوگوں کے متعلق وہ میں میری مدد فرما، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے انہیں نصرت فرمائی، جتنا کہ وہ مدد تو بہت یہاں تک پہنچی تھی کہ لوگ مر رہا تھا، انہوں نے گے پہلو سے نہ پاس تک کہ مجھے آخر کار مکہ کے لوگوں نے ان میں اہل بیتان میں خوش فہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ وہ اسے اپنے خطہ سے

[illegible]

تحقیق و ترمیم و تفسیر و فوائد

قولہ: علی سبیل الفساق، اس کی تفسیر سوزہ شمر، ہارویس کے مضمون میں تحقیق و تہقّق کی ضرورت ہے۔
آخر امر ہا، ای لا لعجل فی قتله۔

قولہ: «ما عبادا» اسی میں اشارہ ہے۔ الجملہ «ما عبادا» منقول ہے۔

فتاویٰ: نسو، ملا یا اس سوال کا جواب ہے کہ اگر کوئی ایک مملکت میں رہنا چاہتا ہے اور اس مملکت کے باشندے اس کا یہاں ٹھہرنا چاہتے ہیں تو اس کا یہاں ٹھہرنا جائز ہے یا نہیں؟

قول: اگرچہ یہ ار جاء سے اخذ نہ کرنا صحیح ہے، اس کی وجہ اسی میں ہے جو مفسرین نے بیان کی ہے۔

تفرویح

قال الصلّا من قوم فرعون إنّ هذا السحرة عليم، لفظ صلا، کی قوم کے بارہاوں کے لئے ہے، یہ ثابت مطلب ہے کہ قوم کے سردار و خواص و کچھ کر رہنے کے یہی ایمان جو لوگوں سے ممتاز ہے۔

سحر اور معجزہ میں فرق:

اصل سمیرت اس بات سے غلطی واقع ہوتی ہے کہ وہ سحر ہی کے تحت ہوتی ہیں فرق صرف اتنا ہوتا ہے کہ وہ عام لوگوں کو معلوم نہیں ہوتے اس لئے دیکھتے ہیں کہ یہ کام بھی کسی سبب سے جاری کئے ہوئے، بخلاف معجزہ کے کہ اس میں اسباب ظاہر کا مطلق کوئی دخل نہیں ہوتا اور اس سے قدرت حق کا فعل ہوتا ہے اسی لئے قرآن کریم میں اس واقعہ تعالیٰ کی طرف منسوب کیا گیا ہے، "وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ"

اس سے معلوم ہوا کہ معجزہ اور سحر کی حقیقتیں بالکل مختلف ہیں حقیقت میں کیلئے تو کوئی اتمہ اس کی وجہ نہیں مگر عام انسان اس اتمہ سے ہو سکتا تھا مگر اللہ تعالیٰ نے اس اتمہ سے کوہ اور کرنے کیلئے بھی ایسے امتیازات رکھ دیئے ہیں کہ جس کی وجہ سے وہ کب دھوکہ سے بچا جائیگا۔ (معارف)

ہر بعد ان پھر جسکھر میں لڑا جسکھر، فرعون کے درباریوں اور قوم کے سرداروں نے کہا کہ یہ شخص عجیب و غریب صاحبِ کرامت ہے، دیکھا کر عام لوگوں کو اپنی طرف مائل کر کے ہوا، اچھا، مگر ایک طرف میں اور دوسری طرف میں ایک ملک میں اور دوسری طرف میں ایک ملک میں اقتدار حاصل کرنا چاہتا ہے اور غیور انسان کی آزادی اور حیثیت کا نام لے کر قیدیوں کو جو یہاں کے اصل باشندے ہیں ان کے ملک وطن مصر سے بد وطن کر کے خود کا پیش ہونا چاہتا ہے، ان سب سے اس کا کوئی ٹکڑا نہیں کھڑا، مگر یہ معجزہ وہاں کیا ہوتا چاہئے؟ ابھی معجزہ کے بعد یہ ہے ہوا کہ فرعون سے یہ درخواست کی کہ میں اس کو وہاں سے لے کر آؤں (موسیٰ و ہارون علیہما السلام کے معاملہ میں یہی کہی جاتی ہے کہ ان کا بھتیجی تو زور مٹا کر جواب دیا کہ اس کا نام ہے کہ فرعون کے ملک سے لے کر آؤں گے، یہ کہنے کو ہمارا مقصد نہیں ہے، ان سے ان کا مقصد نہ نرا ہوا ہے نہ نچا یہی نہیں کیا تھا، سارا جس فرعون نے "اِنَّ لِّغَالِيَا حِزْرًا" کہہ کر پہلے ہی قدم پر ہٹا دیا، ہارون ہانہاں سے ابید یا کہ یہ وہ ملک دیکھا جس اور ان کے حکم سے یہ حکم دیا کہ ان کو مرنے کے لئے ہے لہذا آپ یہاں سے اتریں، اب اس کے جیسے کہ ہم کو یقین ہے تو ہمیں یہی حکم دیا کہ ان کو مرنے کے لئے ہے اس کے جواب میں فرعون نے کہا کہ ان کو مرنے کی بات تم میرے منکر ہیں خاص میں شامل ہو چکے۔

وَالْقُلُوبُ الْمَسْحُورَةُ مُسْجِدِينَ، خدا ہاں یہ سب سناپ میں کران کی تمام دیکھیں کو نگل گیا اور سارا مانا گیا، اصل شتم مراد یہ جس سے ہوا کہ ان کو جواب دیا کہ یہ سحر ہے یا زور دینی اور حقیقت ہے، آخر کار فرعون نے لوگ اور خود فرعون پر اسے یقین میں شکتی دیکھا کہ اور ذلیل و خوار ہو کر میرے ماتہ بلند سے لوٹے اور یہ دوسرے ان کی ننگی و نچوڑ کر اب القیادہ دیکھیں کہ یہاں سے کہتے ہیں کہ وہی ہارون علیہ السلام کے بعد کا شکر ادا کیا اسی وقت یہ دیکھ گئی کہ مسکود ہوئے، وَالْقُلُوبُ الْمَسْحُورَةُ، اس کا ترجمہ یہاں ہے کہ وہی قوی حال ہوا کہ وہاں پر اپنا طاری ہوا جس کے بعد پھر غشوع غشوع اور استسلام کے کوئی چارہ نہیں رہا، دست دہیہ کا کیا کہنا ہوگا ابھی خلیجہ خدا سے خبردار لڑائی کر رہے تھے چہرہ سے سراٹھاتے ہی اولیاءِ مائدہ اور جبارتِ باطنی گئے۔

جو چہرہ ہوا فرعون کے لئے بڑا حیران کن اور غیر متوقع اور تعجب خیز تھا اس لئے اس سے اور تو چاہتے تھے اس نے بھی کہا دیکھا کہ سب باتیں میں ملے ہوئے ہوئے تھے، نہ اسے نہ صرف غیور ساداش کی ہے تمہارا مقصد اور اسے اقتدار کا حق ہے، اچھا

اس کا انجام غریب موصوم ہو جائیگا، یعنی جب سب مخالف سے ایک ہاتھ اور ایک پیٹ کر اور پھر سولی پر چڑھا کر نہیں نشانِ مہر تہ نہ دیا جائیگا۔

[illegible]

ترجمہ: فرعون کی قوم کے سرداروں نے فرعون سے کہا: یا قوم! تو موسیٰ اور اس کی قوم کو ایسے ہی چھوڑ دے، کیونکہ ان کا کہنا یہی تھا کہ اللہ کی دعوت دے کر جب میں غمزدہ ہوا تھا، اور تجھے اور تجھے سے ملوثوں کو چھوڑ دین ان کے لئے چھوٹے بہت بڑے تھے جن کی وہ مہاجرت کرتے تھے، اور فرعون اس بات کا کافی قہر میں تھا کہ میں تمہارا بھائی رہا ہوں اور ان بتوں کا بھائی، اور اسی وجہ سے اس نے کہا میں تمہارا بھائی ہوں، فرعون نے کہا میں ان کے بتوں کو کھنڈ کر دوں گا۔ مُفْلِقُ السَّحَابِ (مفسدِ ابر) کے ساتھ ہے اور ان کی عورتوں کو زندہ رکھوں گا، وجہ یہ کہ یہ لوگ اپنے بھائی کو چھوڑ چکے ہیں اور یقیناً ہم ان کے واپس نہ آ سکتے ہیں۔ فرعون نے ان کے ساتھ بھی معاملہ یہ نہ کیا کہ نبی اسرائیلی نے شکایت کی تو موسیٰ نے اپنی قوم سے کہا: یَا قَوْمِ (اے قوم) ان کی بیویاں اور بہنیں پر صبر کرو اور میں اللہ کی حکمت سے دعا کرتا ہوں کہ ان میں سے کوئی شخص تم کو چاہے، اور اللہ کے واسطے دعا کرو اور اللہ سے ڈرنے والوں کے لئے ہے، موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام کی قوم نے لوگوں سے کہا تمہارے بتانے سے پہلے بھی ہم تم سے جوتے تھے اور تمہارے آنے کے بعد بھی تمہارے چارے ہیں، موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام نے فرمایا وہ وقت قریب ہے کہ تمہارا رب تمہارے دشمن کو ہار کا کرہ اور تم کو زمین میں غلبہ دے گا اور وہ تمہارے قہر زمین میں کھپا کر لے کر آئے گا۔

حقیق و حرکتی تسهیل و تفسیری فوائد

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَؤُلَاءِ﴾ ہے۔ افسوس! اس قسم کے لوگوں کی پیروی نہ کرو۔ ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا هَؤُلَاءِ﴾ ہے۔ افسوس! اس قسم کے لوگوں کی پیروی نہ کرو۔ ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا هَؤُلَاءِ﴾ ہے۔ افسوس! اس قسم کے لوگوں کی پیروی نہ کرو۔

قَوْلًا: بَلَدًا، بَلَدًا، وَهَذَا مِنْ مَتَارَعِ اَلْمَدَدِ لَمْ تَرْجَبْ بِاَصْلٍ مِثْلِ يُولُوْهُ قَدْ (مَنْ) اَسْتَعَارَ لَهَا كَقَوْلِيْ لَهْظًا (س) سے آیا ہے تاکہ معنی چھوڑے۔

تَفْصِيْلُ تَرْجِيْحِ

ابنِ اَیُّوْب سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا بقیہ قصہ مذکور ہے جس کی تفصیل اس سے پہلے کوخ میں گذر چکی ہے۔ فرعون حضرت موسیٰ علیہ السلام کا مجبور و کچھ کر تھیر دیا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا میں اس پر عجب ہوا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو تو ایک غلطی تھی کہ میرا سکا، میرا غصہ پورا کروں پر اتار دیا اس پر قوم کے سرداروں کو بہت بڑا اناقتور موسیٰ علیہ السلام و قَوْمُهُ اَلْبَلِغَ، کیا آپ موسیٰ علیہ السلام اور اس کی قوم کو یوں ہی چھوڑ دے، جس کے کہ وہ آپ کو اور آپ کے پیروؤں کو چھوڑ کر حبس میں فدا کر پارتے پھر میں اس پر مجبور ہو کر فرعون سے کہا اَسْتَقْبَلُ اَمْرَ اَلْهَرَمِ اَلْبَلِغَ یعنی ان کے معاملہ میں میں چھوڑ دیا وہ فرعون نہیں، ہم ان کے لئے یہ کام کریں گے کہ ان میں جو لڑکا پیدا ہوگا اس کو قتل کر دیں گے، صرف لڑکیوں کو زندہ رکھیں گے، اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ان کی قوم چھوڑ کر بعد مہر دس سے چالی ہو چکی، صرف عورتیں رہ چکی، جو بتاری حد تک باندیاں بن کر رہیں گی، قوم کے سرداروں کے متعلقہ اور کار کرنے کے بعد فرعون نے یہ قہر کیا کہ میری اسرائیل کے لڑکوں کو قتل کر دیں گے، لیکن حضرت موسیٰ علیہ السلام و دونوں خلیفہ کے وار سے میں اس وقت بھی ایک لفظ اس کے منہ سے نہیں نکلا، جب یہ قہر کیا اس مجبور و لارہ اچھے فرعون کے دل و دماغ پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی سخت عیبٹ طاری کر دی تھی۔

حضرت سعید بن جبیر فرماتے ہیں کہ فرعون جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کو دیکھتا تو پیشاب خطا ہو جاتا۔ (معارف)

قتلِ ایماں کے قانون کا دوسری مرتبہ نفاذ:

بنی اسرائیل کو کھڑوہ کرنے کیلئے قتلِ ایماں کا قانون اب دوسری مرتبہ نافذ کیا گیا، اس کا پہلا دور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی بیعتِ اُتس کے زمانہ میں ہو چکا تھا جبکہ انہوں نے فرعون سے کہا تھا کہ بنی اسرائیل میں ایک لڑکا پیدا ہو گا وہ ایسا ہے جس کے ہاتھ پر تلک کی برہادی ہو، تیری بیعت ہوگی اور دوسری مرتبہ قتلِ ایماں کا اس وقت تمام ہوا کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام مسموٹ ہوئے اور فرعون مقابلہ میں شکست کھا گیا۔

بنی اسرائیل کی گھبراہٹ اور موسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں فریاد:

جب فرعون کو موسیٰ علیہ السلام کے مقابلہ میں شکست فاش ہوئی تو موسیٰ علیہ السلام کو تو دیکھ نہ کہ، مگر بنی اسرائیل پر غصہ اتارا کہ ان کے لڑکوں کو قتل کر کے عورتوں کو باقی رکھنے کا قانون، یہ تو اپنی اسرائیل کو اس سے تھوڑا سی ہوئی گھبرائے ہوئے حضرت

موسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں پہنچے اور عرض کیا کہ آپ کے مہوٹ ہونے سے پہلے بھی ہمارے لوگ یہ طرب اذ حلال چاہتے تھے اور اب مہوٹ ہو گئے بعد پھر وہی طرب اذ حلال چاہتا ہوں ہے، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے یہ ان شخصیات اور عقیدہ راہ حکمت کے مطابق اس بار سے نجات حاصل کرنے کے لئے ان کو دو چیلوں کی تلقین فرمائی ایک دشمن کے مقابلہ میں اللہ تعالیٰ سے مدد طلب کرنا دوسرے کشور کو رکھ مبر و رحمت سے کاٹ لینا اس کا شہرہ اور نتیجہ یہ ہوگا کہ نہ صرف یہ کہ تیارانی پریشانی اور مصیبت کا خاتمہ ہو جائیگا بلکہ قرآن حکم کے ایک بھی بین جاوے اور دلیل کے طور پر فرمایا، **اِنَّ الْاَرْضَ لِلّٰہِ یورثہا من یشاء من عبادہ** والی العالیۃ السالطین، مطلب یہ کہ سرزمین اللہ کی ہے وہ جس کو چاہے گا زمین کا ورثہ وہ ملک خدایہ کا میراث ہے کہ انعام کا کامیابی کا مرانی حقیقیوں ہی کو ہوتی ہے۔

[illegible]

وَلَكِنْ نَظَرُ إِلَى الْحَبْلِ الَّذِي هُوَ الْفَرْجُ مِنْكَ فَإِنْ اسْتَفَرَّ نَسْتَ شَكَكَاهُ فَتَوَلَّى وَرُفِيَ ۚ أَيْ تَنَسَّاهُ لَوْ رُفِيَ
وَالْاَوَّلُ مَا كَانَ لَكَ فَلَمَّا أَتَى رَمْلَهُ أَيْ شَبْرًا مِنْ سُوْرَةٍ قَدْ وَصَفَ أَمْعُ الْجَمْرِ كَمَا فِي حَدِيثٍ صَحِيحَةٍ
أَحَاكِمُهُ بِالْحَبْلِ جَمْلَةً ذَكَرَ الْمَقْطُوعَ وَالْمَدَى مَذْكُورًا فَتَلَوْنِ مَا رَمَى وَتَحَرَّوْهُ صَوْفًا مَقْشُوعًا عَلَيْهِ
مَجُولٌ مَدَى فَلَمَّا أَتَى قَالَ سُبْحَنَكَ نَسَبْتُكَ لَكَ فَنَسَبْتُكَ لَكَ مِنْ سُبْحَانَ مَا سَمِعَ أَوْ سَمِعَ
وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ ۝ مِ رَسَمِي قَالَ نَعَسِي ۝ يَعْنِي إِلَى لَطْفِيَّتِكَ احْبُوكَ عَلَى النَّاسِ الْغُلَّ
رَسَمْتُ بِرَسَمِي ۝ السَّحْبِ وَالْأَهْرَادِ وَتَكَلَّفِي ۝ أَيْ سَكَنَمِي لِمَنْ فَهَذَا مَا أَتَيْتَكَ مِنَ الْمَقْصُورِ
وَلَكِنْ مِنَ الشُّكِيِّينَ ۝ لَافِي ۝ وَتَنَبَّأَ فِي الْأَوَاجِ أَيْ السَّوَابِ الشُّوْرَ وَكَتَبَ مِنْ سَمْعِ الْحَدِّ لَوْ رَمَى حَبُّهُ
أَنْزَلُوهُ سَعَةً أَوْ حَسْرَةً مِنْ كُلِّ مَقَرٍّ ۝ يَخْتَلُجُ إِلَيْهِ مِنْ أَمْرِ شَوْعَلَةٍ وَتَفْصِيلًا نَسَبًا لِكُلِّ مَقَرٍّ ۝ حَبُّ مِنْ الْحَبِّ
وَالْمَحْرُورُ نَسَبًا ۝ فَهَذَا لِمَنْ لَمْ يَمُتْ بِالْمَقَرِّ ۝ حَبُّهُ وَأَمْرُهُمْ ۝ وَأَمْرُهُمْ يَلْزَمُهُمْ بِأَحْسَنِ مَا سَأَوْا بِكَ مَدَارَ
الْمُؤْمِنِينَ ۝ مَرَحُونَ وَالْمَدْعَى وَهِيَ عَمْرٌ مَقْرُورٌ وَاجِبٌ سَأَلُوكَ عَنْ الْبَيْتِ ۝ دَلَّاسٌ قَدَرِي مِنْ الْمَقْصُوعَاتِ
وَعَمْرٌ الَّذِي يَنْتَهِي إِلَى الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَيِّ ۝ أَيْ أَحَدُهُمْ فَلَمْ يَسْأَلُوا عَنْ بَيْتٍ ۝ وَلَنْ تَعْرِفَا عَنْ آيَةٍ
لَا تُؤْتِيهِمَا وَأَنْ تَعْرِفَا سَبِيلَ مَرْبِي الرُّشْدِ الْمَدَى الَّذِي هُوَ مِنْ حِدَادَةِ لَا يَتَجَدَّدُ وَهَسْبًا يَسْخُوْهُ
وَلَنْ تَعْرِفَا سَبِيلَ الْفِي الصَّلَاةِ يَتَجَدَّدُ وَهَسْبًا ذَلِكَ الْعَصْرِ بِالْمَعْرِكَدُ الْوَايَايُنَا وَكَانَتْهَا الْخَلْقَيْنِ ۝ قَدَمُ
مَنْهُ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَالْقَالُ الْفَعْرَةُ السَّعْتِ وَغَيْرُهُ حَبِطَتْ سَعَتُ أَتَمَّ الْفَعْرَةَ مَعَ عَمَلِهِ فِي الدُّنْيَا
مِنْ حَبْرِ كَتَبَتْهُ وَغَيْرُهُ وَمَسَدَدُهُ فَلَا نَوَابَ بِهِ عَمْدُ شَرِبَ هَلْ يَجُوزُ لَكُمْ ۝ حَبْرًا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ مِنْ
التَّكْذِيبِ وَالْمَغَافَةِ ۝

تَرْجُمَان: اور ہم نے موی سورۃ اعراف کے جس باتوں کا ذکر کیا کہ اس بات کے بارے میں جو نے کے بعد وہ اس سے کلام کرے گا اور اعلیٰ نام الہ اور خیر الہ (و عہدنا) ہے ہاں طور کہ موی سورۃ اعراف کے ذکر و بات جس روز اور تجھے اور وہاں قہر کا مہر و حق حضرت موی سورۃ اعراف کے اس بات کے بعد کہ رکتے ہیں (تجسین) پر ہے جو کے آخستہ موی سورۃ اعراف کو پنے موی کے سے گراہت محسوس ہوئی تو آپ نے مسواک کر لی تو اللہ نے دوسرے دن کا حکم دیا کہ موی موی کو کے ساتھ حق سے مملو مہیوں جیسا کہ حق تعالیٰ نے فرمایا اور ہم نے اس میں ان کی حدت کو ذی الفجر کے طریقہ اس کے ساتھ چہرہ کرنا دیا تو مملو کی کے اللہ رب کے بعد کی چاہیں اس بات کے پوری ہوئی اور معین (میت) کے حال ہے البطلہ نیز ہے و پھر ان پر مہر بات کہتے چاہتے وقت موی سورۃ اعراف نے اپنے بھائی چارہ دن سے فرمایا میری قوم میں میری چاہنکی کے قرائن ایسی مہر و اور ان کی معاملات کی اصلاح کرتے رہنا اور معافی چاہی ہو مصلحت کر کے مقصد ان کی آہن نے کرنا اور جب موی نہ رہے وقت مقرر چہ

یعنی اس وقت پر کہ جو ہم نے اس سے بھگائی ہے۔ لئے مقرر کیا تھا، آئے اور اس کے رب نے اس سے بلا واسطہ کام کیا۔
 ایک کام کہ جو ہر سبت سے سنا کی جاتا تھا، تو (موسیٰ) نے عرض کیا کہ اسے میرے پروردگار آپ مجھے اپنا یادگار کریں تاکہ
 میں آپ کو بھولوں، اور شاہد ہوں کہ تم مجھ کو ہر گز نہیں دیکھ سکتے، یعنی تم مجھے دیکھنے کی قدرت نہیں رکھتے اور (لبن عسوی) کی تعمیر
 اللہ تعالیٰ کے امکان پر دیت کا فائدہ دے دی ہے نہ کہ انسان کو ہی انھیں تم میں پیارا ہو سکے جو کہ تم سے قوی تر ہے اگر وہ
 اپنی جگہ برقرار رہتا تو تم مجھے دیکھ سکتے، یعنی تم میں سے ہر ایک کے لئے ہر سبت روز کو کے اور تم میں اس کی سکت نہیں۔ جب
 اسے رب نے پیارا پر ہلکی فراموشی کی یعنی اس کا ذرا چھوٹی آفتی کے غصہ پر۔۔۔ کے برابر ظاہر ہوا، جب کہ حدیث میں ہے،
 (اور اللہ کم نے اس (حدیث) کو صحیح قرار دینے سے قاصر ہوا ہے) (دعویٰ) (اور اللہ کم نے اس (حدیث) کو صحیح قرار دینے سے قاصر ہوا ہے) (دعویٰ) (اور اللہ کم نے اس (حدیث) کو صحیح قرار دینے سے قاصر ہوا ہے)
 رب پر یاد دہانی کے برابر کر دیا، اور موسیٰ علیہ السلام نے جو چاہا دیکھ اس کی ہول کی وجہ سے بے ہوش ہو کر گر گئے، پھر
 جب موسیٰ علیہ السلام بوش میں آئے تو عرض کیا آپ کے لئے (بہ نقص) سے پاک ہے میں ہا ایسے سوال کرنے سے کہ
 جس کا مجھے علم نہیں ہو کہ آپ کے حضور تو پروردگاروں میں اپنے زمانہ کے اولیٰ ایمان والوں میں ہوں اللہ تعالیٰ نے
 موسیٰ علیہ السلام سے ارشاد فرمایا، اے موسیٰ میں نے تم کو تیرے زمانہ کے تمام لوگوں میں اپنی رسالت اور بھگائی سے
 بے منتخب کیا ہے (وہ صالحی) تن و آخر۔۔۔ ساتھ ہے، یعنی یہ۔۔۔ تجھ سے کلام کرنے سے، تو جو چاہے میں نے تم کو زور
 نہیں دیا ہے اس کو، اور میری نعمتوں کا شکر ادا کرو، اور ہم نے موسیٰ علیہ السلام کے لئے توراہ کی چند نعمتوں میں جو کہ
 جنت کے چری کے درخت کی ذرا برہد کی ذرا دانی سات و دس تھیں، ہر قسم کی صحبت جن کی دین میں ضرورت ہوتی ہے اور
 ہر چیز کی تفصیل لکھ دی (وہ عسلہ اور نصف صلا) اپنے نعل چار ہزار (کے نعل) سے ہیں ہے (ہم نے کہا) ان کو چاری
 قوت اور کوشش سے قدموں (فصلہ) سے پہلے قیلاً مقدر ہے، اور اپنی قوم کو حکم دیا کہ اس کے اگلے (یعنی عزیمت) کے
 احکام کو قائم کریں، میں غریب تم کو مدد سے تیار کرتے والوں (یعنی) فرعون اور انکی اتباع کرنے والوں کے گھر
 دکھا دیا اور وہ مصر ہے تاکہ تم اس سے جنت حاصل کرو، اپنی آفتوں میں مصروف رہو وغیرہ اپنے دامن قدرت سے اپنے
 لوگوں کو برائے ہی رکھوں گا جو زمین میں نافرمانی کرتے ہیں، ہر طرح کے اس کو ذلیل کروں گا پھر وہ دامن دامن میں غور
 دیکھ کر نکلیں گے، اور اگر وہ تمام نکلیں، یہ میر میں شب بھی ان پر ایمان نہ آئیں اور اگر وہ ہدایت کا طریقہ دیکھیں جو اللہ کی
 طرف سے آیا ہے تو وہ اس کو نہ اپنائیں، یعنی اس پر نہ لگیں اور اگر کراہی کا راستہ دیکھیں تو اس کو اپنائیں اور یہ برائے ہی اس
 وجہ سے ہے کہ انہوں نے ہماری آفتوں کو بہن دیا اور وہ اس سے ناکل تھے ای جہی آیت ساتی میں گذر چکی ہے، اور وہ
 دُک جنہوں نے ہماری آفتوں اور آفات کی طاقت سے، یعنی بھٹ وغیرہ کو بھٹکا یا تو ان کے دین میں کئے ہوئے اللہ غیر
 مختلف صلہ دینی اور صدق اکارت گئے انکو کچھ اہم نہ تھے کا اسی شرط کے منظور ہونے کی وجہ سے ان کو ای کی سزا دی جائے گی
 جو وہ کیا کرتے تھے ٹھڈیپ و معاصی وغیرہ۔

حَقِيقَةُ تَرْكِ كَيْسِ تَسْمِيْلٍ وَ تَفْسِيْرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: وَالْبَالِغُ وَ ذُو لَهَاءُ: جب بالغ کے ساتھ ہوگا تو باغی ہوگا۔ وواعبدنا: میں اور امتحان فرمے گا۔ مگر صحت کتب ہے سورۃ بقرہ میں جو "وَابَدْنَا مُوسَىٰ اَرْبَعِيْنَ لَيْلَةً" فرمایا تھا یہ اس کی تکمیل ہے۔ وواعبدنا موسیٰ: فعل یا فعل اس اور منقول ہے۔ اور ثلثین منقول ہے۔ یعنی ہے ثلثین کا متبادل۔ عزاء ہے تقدیر یہ ہے۔ تسام ثلثین لیلۃ، لیلۃ تیسرے، التسمیٰ: اذکار کا مطلب واعبدنا ہے۔

قَوْلُهُ: وَلَقَدْ وَاعَدْنَا: میری قدرت سے کر کے اشارہ کرنا کہ میری قدرت سے ماں ہے۔

قَوْلُهُ: وَقَالَ مُوسَىٰ لَا عِزَّ لِهَرُونَ: اور تیرے حقیق کے لئے نہیں ہے اس سے کہ نہ کہہ اور منقول جمل پر جانے سے پہلے کہ ہے۔

قَوْلُهُ: بِكَلِمَةٍ اِمَّا: یہ ایک سوال کا جواب ہے۔

يَسْأَلُ: سوال یہ ہے کہ عیاض ونبہ سے معصوم ہوتا ہے کہ یہ کہ وقت کا اندازہ کہ کب کوئی وقت نہیں ہے۔

جَوَابُ: جواب کا مصل یہ ہے کہ متبادل عیاض ہے تقدیر مہارت یہ ہے وقت کلام ونبہ لہاء۔

قَوْلُهُ: اِحَالَهُ: تقدیر مہارت یہ ہوگی لغیر بالغہ هذا العدد، لہذا عدم صحت حمل کا امتزاج قسم ہوگی۔

قَوْلُهُ: مَسْنُ ثَلَاثٍ جَهِيَّةٍ: اس اضافہ کا مقصد کلام قدیم اور کلام میں فرق پہن کرنا ہے، کہ کلام حدیث کے لئے جہت ہوتی ہے کلام قدیم کے لئے نہیں اس سے کہ قدیم کی کوئی تحقیق جہت نہیں دو جہت ہے۔

قَوْلُهُ: اِنْفِصَالُ: اس میں اشارہ ہے کہ انہی کا منقول یعنی عیاض کا ایک منقول پر اقصاء لازم نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: وَالْاَنْفِصَالُ: وہ ذُو لَهَاءُ اَوْی یُفْقِدُ اِمْكَانَ رُوْبِهِ لَعَالَى: اس مہارت کے خلاف کا مقصد یہ ہے کہ لہا لہا، اور لہا لہا، اس کی فرق ہے؟ فرق یہ ہے کہ لہا لہا امکان روایہ ہادی تھا یہی ہوا ہے اس سے کہ لہا لہا لہا سے معصوم ہوتا ہے کہ عدم ہریت کی حجت رائی میں ہے نہ کہ مرئی میں اور اوجہ حجت اور عدم صلاہیت ہے اور اوجہ لہا لہا کے ہے لہا لہا ہوتا ہو کہ مطلب یہ ہوگا کہ عدم روایت کی حجت مرئی میں ہے۔ رائی کی عدم صلاہیت کو عدم ہریت میں اور عدم ہریت کو قوت سے بد۔ چنانچہ اس لئے کہ رائی ممکن اور ہریت ہے اور ممکن و صلاہیت تعریف کو قبول کرنا ہے بخلاف مرئی کے کہ وہ قدیم ہونے کی وجہ سے تصرف کو قبول نہیں کر سکتا۔

قَوْلُهُ: مَدَّ تَحْوُ تَحْوُ: اس میں اشارہ ہے کہ وہ تمام عدم کو تھکائے حق میں ہے ہذا ذخا کا حمل نہیں پر درست ہے۔

قَوْلُهُ: فَتَحْلِيْمِي اِمَّا: کا مقصد تفسیر میں کو بیان کرنا ہے اس لئے کہ محقق کا کام حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ عدم نہیں ہے۔

قولہ: بدل من الخیار والمختار ورنہ . یعنی موعظہ تفصیلاً میں مکمل شی کے گ سے ہر ہے اسلئے کہ میں مکمل شی کا مفہول ہے جس کی جہ سے کما منصوب ہے۔

قَوْلُهُ : يَا حَسْبُهَا، یعنی عزیمت پر عمل کو ہم بجز وہ کہ غصت پر غلط یہ ہے کہ کدورت میں عزیمت، غصت مباح فرض واجب ہیں مگر غصت پر عمل کرنے کے بجائے عزیمت پر عمل کرنا، مثلاً صبرِ عمل، درگزر وغیرہ۔

قَوْلُهُ : فَلَاک، مبتداء کا واسطہ تھا اس کی خبر ہے۔

قولہ: "فَلَا" مجتہد ہے اور بالظہر اس کی خبر ہے۔

تفويض

[illegible]

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس حادثہ کی نقل میں گودینا جاتے وقت نبی اکرم اہل کو اس مقام پر چھوڑا تھا جو موجودہ نقش میں بنی صلیب اور گودینا کے درمیان واقع تھا۔ نام سے موسوم ہے اس دہائی کا وہ حصہ جہاں نبی اکرم اہل نے چڑاؤ کیا تھا۔ آج کل مسجد بنی ابراہیم کہلاتا ہے۔ دہائی کے ایک سر سے چار دہائی واقع ہے جہاں عثمانی روایت نے اعتبار سے حضرت صالح علیہ السلام غرور کے حادثے سے ہجرت کر کے تشریف لے آئے تھے۔ آج اہل ان کی یادگار میں ایک مسجد بنی ہوئی ہے دوسری طرف ایک گور پھاڑ چیل بارون نامی ہے کیا جاتا ہے کہ یہاں حضرت بارون علیہ السلام کی دہائیں کی کو سارہ پرتی سے دراصل گور پھاڑ چیل تھے۔ تیسری طرف گودینا کا چند پیرائے جس کا دہائی حصہ آتش پہلوں سے ڈھکا رہتا ہے جس کی بلندی ۱۹۳۰ فٹ ہے اس پیرائے کی چوٹی پر آج تک زیارت گاہ عام بنی ہوئی ہے جہاں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے چل کیا تھا اس کے قریب ایک مسجد اور ایک گرجا گھر بنا ہوا ہے اور پھاڑ کے واسطے میں دہائی قبیلہ مسیحی نے زمانہ بنی ایک خانہ واقع تھا جو موجود ہے۔

وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا ۖ جَاءَ بِسُومٍ مُّقْتَدِرٍ ﴿٢٥٠﴾
 راستہ گفتوگو فرمائی کہ جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دل میں خدا کو دیکھنے کا شوق پیدا ہوا اور اپنے اس شوق کا اظہار روایت
 اویسی یہ کرتے رہے جس کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اس لئے کہ تیری قوت مجھے تمہیں ایک مکتبہ معجزہ ہے اس سے

استعداد رکھتے ہوئے کہ لن، لئی کی تائید کیلئے ہے یعنی وہ راستہ ہمیشہ کی لئی مراد ہے اس کے اللہ تعالیٰ کا وہ دراندازی میں ممکن ہے بلکہ آخرت میں۔

ویدار الہی کا مسئلہ:

معتزل کا ذکر و مسلک صحیح احادیث کے خلاف ہے جو متواتر احادیث سے ثابت ہے کہ روز قیامت اہل ایمان اللہ کا وہ درندہ گزیر کے اور جنت میں لگی ویدار الہی سے مشرف ہوں گے، تمام اہل سنت کا بھی عقیدہ ہے کہ وہ لئی روایت کا تعلق صرف دنیا سے ہے دنیا کی کوئی انسانی آنکھ اللہ کو دیکھنے پر قادر نہیں ہے لیکن آخرت میں اللہ تعالیٰ ان آنکھوں میں اتنی قوت و عزمیت پیدا فرمادیں گے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے جلوہ کو برداشت کر سکیں گی۔

فَلَنَنظُرُنَّ بِحُجَّتِ رَبِّنَا لَمَحِلٍ خَفِيٍّ دَخَلَا . یعنی طو، سینا، سب کی لئی کو برداشت نہ کرے گا وہ موسیٰ علیہ السلام پہنچا ہو کر تر ہے، حدیث شریف میں آتا ہے کہ ”روز قیامت سب لوگ سب ہوش ہوں گے اور سب ہوش میں آئیں گے تو میں ہوش میں تھے و اہل میں سب سے پہلے ہوش ہوں گا میں دیکھوں گا کہ موسیٰ علیہ السلام عرش کا پایہ تھا سے کمرے میں تھے نہیں معلوم کہ وہ مجھ سے پہلے ہوش میں آئے یا انھیں کو وہ لوری ہے ہوشی کے بدلے میں محشر میں سب ہوشی سے مستحکم رکھا گیا ہے۔“

(اصحیح بخاری، تفسیر سورۃ اعراف، صلیح مسند)



نقشہ خروج بنی اسرائیل



بنا کر پڑی تھی انھوں نے کاکا کا مکیا اور جب وہ چمڑے کی بندگی پر آمدم ہوئے اور ان کی سمجھ میں آگئی کہ وہ درحقیقت ان کی جد سے گمراہ ہو گئے ہیں اور یہ موسیٰ علیہ السلام کے داعی تھے ان کے بعد ہوا تو کہنے لگے، اُمّ ہار سے رب نے ہم پر رحم نہ کیا اور ہم سے اور گزرنے کو یہ ہم یقیناً زبانِ کاروں میں ہونا نہیں تھے اور (اخر) جب موسیٰ علیہ السلام پر ٹپسے اور شدید تم میں بھرے ہوئے اپنی قوم کی طرف واپس ہوئے تو ان سے فرمایا تم لوگوں نے میرے بعد بہت بُری چالیں کی تھیں یہ چالیں کہ تم شرک میں جھوٹے کیا تم سے اتنا مہربان ہو سکا کہ اپنے رب کے حکم کا انکار کر لیتے؟ اور جلدی سے تمہاریاں ایک طرف رہیں، (یعنی) خدا کے لئے خضر میں تو رات کی تختیاں (ایک طرف رکھ دیں) جنوٹ لیں اور اپنے بھائی کے سر کے بال دائیں ہاتھ سے اور ان کی داڑھی بائیں ہاتھ سے پکڑ کر خضر میں اپنی طرف کھینچتے (پارہ ۱۰ ص ۱۱۱) نے کہا اے میرے بھائی ان لوگوں نے مجھے گمراہ پایا (یعنی مجھے دھپایا) اور قریب تھا کہ مجھے قتل کر لیں، پس تم اپنی طرف سے میری توجہ کرنے کے دشمنوں کو مجھ پر ہتھکنڈے لادو اور مجھ کو چمڑے کی بندگی کرنے کی وجہ سے مواخذہ میں لے لو لوگوں میں شمار نہ فرمائیں، (موسیٰ علیہ السلام) نے کہا اے میرے رب جو میں نے اپنے بھائی کے ساتھ کیا اسے معاف فرما اور میرے بھائی کو معاف فرما، دعا میں اپنے بھائی کو ان کو خوش کرنے اور دشمنوں کی خوشی کو دفع کرنے کیلئے شریک کر دیا اور ہم دونوں کو اپنی رحمت میں داخل فرما اور تو سب رحم کرنے والوں سے زیادہ رحم کرنے والا ہے۔

حَقِيقَةُ شَرْكِیْہِ لِسَبِیْلِہِ تَفْسِیْرُیْ فَوَائِدُ

فَوَائِدُ: خُبْرُہ، خُلُی، خُلُی کی معنی ہے، جیسا کہ لُغَتِی لُغَوِی کی معنی ہے، خُلُی اصل میں خُلُوئی تھا، اور ایک جُز معنی ہونے ساکن اور کویا، کیا اور یا، کویا میں اوستا م کر دیا اور یا کی رعایت سے لام کے ضم کو کسر سے بدل دیا، خُلُی ہو گیا۔
حَقِيقَةُ لُہِمُ السَّامِوِی، ساموئی صاف کا مل ہے اور تفسیر عجلا کی طرف، راجع ہے لہم کی تفسیر قوم کی طرف راجع ہے اور صنف کی تفسیر سونے کے زج رات کی طرف راجع ہے، مطلب یہ ہے کہ ساموئی نے سونے کے زج رات سے قوم کی اسرا نکل کیلئے ایک چمڑا ڈھال دیا۔

فَوَائِدُ: جَمْعُہ، بَدَلُ۔ جَمْعُہ کے لفظوں میں صاعۃ کے جہاں صاعظ ہے جو راتِ قلم معلوم ہوتی۔
بَدَلُ: غَضَلُ، غَضَلُ کا بدل جَمْعُہ لانے کی یہ ضرورت پیش آئی؟

جَمْعُہ: اس بدل سے یہ عید اور کر دیا کہ ہو سکتا ہے عجل نقض علی الحافظ کے طور پر نہ دیا ہو اور جب اس کا بدل جَمْعُہ آگیا تو معلوم ہو گیا تھا یا تھا نہ کہ نقض ہو دیا۔

فَوَائِدُ: لَحْفَا و دَمَا اس میں اشارہ ہے کہ یہ چمڑا چمڑی چمڑے کے مانند گوشت پرست اور غن وغیرہ سے مرکب تھا، (تفسیر مروجہ ہے)۔

مضبوط یہ کہ دوزین چھڑا آتی ہے خدا نہیں تو بعض محققین نے اس کی مراحض کی ہے۔

کمال جسدًا من ذھب لا روح لھما کمال یسمع منہ صوت (معلم) فضل مفسرین نے یہاں ایک بحث یہ بھیج دی ہے کہ یہ چھڑا حرکت بھی کرتا تھا یا نہیں خدا بڑا ہے خیر مطلقاً اسے صاحب روح اللہی کو کہا نہیں ہے یہ خوب ٹھنڈا یا کیسیست خداوند کمال میں ایمان ہے۔ یہ سب سے کوئی انصاف ہی نہیں اس امر کی ہے اس چھڑے کے بارے میں اسرارِ نیک کو گمراہ کر دے اور قوما کو یہ بھیج دے کہ موسیٰ علیہ السلام معبود کی عرش میں موجود رہ سکے ہیں اور معبود یہاں آ گیا ہے۔

سُفُط طی لہو یھضر، عربی کہہ رہے ہیں اس کے معنی یہ ہے ہوتا ہے۔ یہ نہایت حضرت موسیٰ علیہ السلام کی وادہی کے بعد ہوئی، جب موسیٰ علیہ السلام نے ان کو زبردستی لے لیا تو اس میں کہہ کر کہ تو کہہ میں ہے یہاں اسے مقدم اس لئے کر دیا گیا ہے کہ اس کا فضل اور قول مانع ہو جائے۔

جب موسیٰ علیہ السلام نے آ کر دیکھا کہ تو مگر سالہا پہنچ میں لگی ہوئی ہے تو سخت غصہ کیا کہ ہوئے، کوئی اسرارِ نیک کے گمراہ ہو جائے کی خبر نہ۔ یہ وہی پہاڑ ہی پر دینی کی تھی مگر جب اپنی نگاہوں سے قوم کی گمراہی کو دیکھا تو دینی فیرت اور اپنی حرمت بھڑک اٹھی اور بے خودی کی کیفیت میں قارائت کی غلطیاں نہ کو وہ طور سے اپنے ہمراہ لائے تھے بھلت میں اس طور پر نہیں کہ کہتے وادوں کو یہ محسوس ہو کہ انہوں نے پیچھے پیچھے ہیں، جس کے لئے قرآن نے نفسی کا لفظ استعمال کیا ہے جس کے معنی اُبال دینے کے ہیں اور اُتراؤں بھی دینے ہو تو اس میں بے ادبی کی کوئی بات نہیں اسلئے کہ یہ اللہ تعالیٰ حیرت اور نصرت کی وجہ سے بے خودی اور بے اختیار رہی کے عالم میں پیش آیا۔

کَلَّا لَیْکَ، حضرت ہارون علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قیمتی بھائی تھے لیکن یہاں حضرت ہارون علیہ السلام نے اس جائے اسلئے کہا کہ اس لفظ میں پیدا اور زلی کا پہلو زیادہ ہے۔

حضرت ہارون علیہ السلام کا عذر:

حضرت ہارون علیہ السلام نے اپنا یہ عذر پیش کیا جس کی وجہ سے وہ اپنی قوم کو شرک میں مبتلا ہونے سے باز رکھنے میں ناکام رہے، حضرت ہارون علیہ السلام فرماتے ہیں: ۱۔ میرے پیارے ماں جانے ہوئی میری بات تو سن لیجئے، میں نے تو اپنی وادہی بہت کوششیں کی لیکن یہ عالم ہر کش جب خدا کے خلاف کردہ نشتی میں ہاک نہیں رکھتے تو میری پرواہ کب کرتے؟ میری ایک نہ بولی اور جب میں نے زیادہ روک ٹوک کرتی چاہی تو ہکاوت پر آیا، وہ ہو گئے میری جان بچ گئی یہی بہت ہے۔

تو ریت میں حضرت ہارون علیہ السلام پر گویا سالہا سازی کا الزام:

کہاں صحت انبیاء کا یہ قرآنی منہ اور یہاں تو ریت کی تصریح ہے کہ اس بات پر حتیٰ کے ہائی اور باعث ہی معاذ اللہ حضرت ہارون علیہ السلام تھے۔

قرآن کی پراوت:

یہی قرآن نے حضرت ہارون علیہ السلام کی آپ بہت بڑے اثرات سے رات کی ہے جس کو یہ دے کر ان کی حضرت ہارون علیہ السلام پر چسپ کر کے قبائل میں پھرنے کی ہر شخص کا اقتدار طرے پان ہوا ہے۔

جو موسیٰ کو پہلے سے اترنے میں دیر تھی تو نبی اسرائیل نے یہ سمجھ لیا کہ اللہ تعالیٰ نے ہارون کے کچھ کہنے پر اسے ایک "مذہب" دیا ہے اور حضرت ہارون نے ان کی قرآن میں اس کے مطابق ہونے کا ایک ٹکڑا کر دیا ہے، یہ سمجھنے کی جیسا کہ وہ لوگ بھی سمجھا رکھے تھے۔ نبی اسرائیل کی یہ تیرا اور خدا ہے جو تجھے حکم دے گا ان ایام تک کہ اللہ تعالیٰ ہارون کے اس نئے مذہب پر ان کا واپس لے کر دے دے اور اسے باطل قرار دے۔ تمام نبی اسرائیل کو جمع کیا اور اس کے ساتھ قرآن پڑھا گیا۔ (مذہب "مذہب" ہے ۱۰۱)

قرآن مجید میں متعدد جگہ پر اس تنازعہ پر ان کی تردید کی گئی ہے۔

یہاں بھی گزرا سالہ ساری اور گزرا سالہ پرستی کی نسبت فی اراکلی کی طرف سے ہے، اور الخذ قیوم موسیٰ من
حلیہم عذاباً حسناً لہ خوار

یہ سب باتیں بڑی حیرت انگیز معلوم ہوتی ہیں کہ فی امرائیں جن لوگوں کو خلیفہ مانتے ہیں ان میں کسی کو انہوں نے وادعا کئے بغیر نہیں چھوڑا ہے اور انہی ایسے تخت لگائے ہیں جو اخلاقی و شرعیات کی نگاہ میں بدترین جرائم شمار ہوتے ہیں مثلاً شرک، جادو کفری، زنا، جھوٹ، جہا بازی اور ایسے دوسرے شیعہ معاصی جن سے اکوڑ دیوں خلیفہ تو رک نہ رکے ایک معمولی مومن اور شریف انسان کے لئے بھی سخت شرمناک ہے، یہ بات بہتے خود بڑی عجیب ہے لیکن بنی اسرائیل کی اخلاقی تاریخ پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ فی الحقیقت اس قوم کے معاملہ میں یہ کوئی تعجب کی بات نہیں ہے یہ قوم جب اخلاقی و مذہبی انحطاط میں مبتلا ہوئی اور عوام سے لے کر نعران کے خواص تک کوئی کلمہ، روشنی اور روحی منہب اور ان کو بھی گمراہیوں اور بد اخلاقوں کا سیلاب بہاٹے گیا تو ان کے بھرے ضمیر نے اپنی اس حالت کے لئے خدا ترانہ شرمناکے اور ای مسند میں انہوں نے وہ تمام جرائم جو خود کرتے تھے انہیں، مظلومانہ و مذہبی طور پر منسوب کر ڈالے تاکہ یہ کہا جاسکے کہ جب بنی تمیم ان چیزوں سے بے نیکی تھے تو پھر اور کون کیا سکتا ہے، اس معاملہ میں یہودیوں کا حال یہودیوں سے ملتا جلتا ہے ہندوؤں میں بھی جب اخلاقی انحطاط آیا، کوئی کیا تو وہ نہریچ تیار ہوا جس میں راجی و راجاؤں کی برائیوں، مہلوں اور گناہوں کی، غرض ہر چند سردار تہذیب (لموے) اقوام کے سامنے ہو سکتے تھے جن سب کی ذمہ گریں بد اخلاقی کے بارگاہ سے سب آئندہ الگ تھیں تاکہ یہ کہا جاسکے کہ جب ایک ایسی عظیم ہستیوں ان قباغ میں مبتلا نہ تھیں تو پھر عام معمولی انسان ان میں مبتلا ہوئے بغیر کیسے دیکھتے ہیں۔

قَالَ إِنَّ الَّذِينَ أُفْعِلُوا الْعَمَلُ الْبَ سِيمَاءَ الْقَمَرِ عَصَبٌ عَدَابٌ مِّنْ يَّهْوَىٰ ذُلِّي فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَعْدَنُوا بِالْآثَرِ فَفَسَدُوا
أَنفُسَهُمْ وَتَرَكُوا عَلَيْهِمُ الْعَذَابَ إِلَى يَوْمِ الْخُسُوفِ ۚ وَلَٰذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ فِتْنَةٍ أَجْرًا مُّجْتَرِبِينَ ۖ عَلَى الْعَذَابِ لَافِتُونَ

(السرہیں) پر عام داخل کر دیا اس کے مقدمہ ہونے کی وجہ سے اور موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم میں سے اللہ تعالیٰ سے حکم کے ان لوگوں میں سے جنہوں نے پچھڑے کی پرستی نہیں کی تھی، سزا دہیوں کو منتخب کیا، تاکہ وہ وہاں سے مقرر کردہ اس وقت پر وہ ضرہوں جس پر ان کو آنے کے لئے کہا گیا ہے تاکہ اپنے رفیقہ کی قوم سے پرستی کی معذرت کریں، چنانچہ وہ لوگ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ روانہ ہوئے، جب ان لوگوں کو ایک سخت زلزلہ سے "بکرا" حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اس کی وجہ یہ ہوئی کہ ان کی قوم نے کو سالہ پرستی کی تھی تو ان لوگوں نے ان سے قطع تعلقی نہیں کیا (ابن میں کھٹے سے رہے) اور (حضرت ابن عباس) نے فرمایا یہ ان لوگوں کے علاوہ ہیں جنہوں نے خدا کو دیکھنے کا مطالبہ کیا تھا، اور ان کو بجلی کی زد کے لئے بکرا ہوا تو موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا میرے پروردگار اگر آپ چاہتے تو انہیں اور مجھے پہلے ہی جہنم میں بھیج دیتا، ان کو میرے ساتھ لے کر نکلتے سے پہلے ہلاک کر سکتے تھے، تاکہ بنی اسرائیل ان کی ہلاکت کا خود مطمئن ہو کر نہ کہتے، نہ کہتے، کیا آپ اس تصور میں جو اور سے چند داناؤں نے کئے ہم سب کو ہلاک کر دیں گے؟ یہاں تک کہ ہم سب کو کھٹے سے لے کر جہنم میں بھیج دیتے، اور دوسروں کے تصور کی وجہ سے ہمیں ہلاک نہ کرے، یہ تو آپ کی جانب سے تو کٹ گئی جس میں آپ نے داناؤں کو ہلاک کر دیا، اس کے ذریعہ آپ جس کو گمراہ کرنا چاہتے تھے اور جس کی ہدایت چاہتے تھے وہاں سے ہر پرست تو آپ ہی ہیں، ابھی میں معاف کر دیتے اور ہم پر دم فرمائیے آپ سب سے بڑھ کر معاف کرنے والے ہیں اور ہمارے لئے اس دنیا میں بھاری مقدمہ کر دیتے، اور آخرت میں بھی بھلائی مقدمہ کر دیتے ہم نے آپ کی طرف رجوع کر لیا، اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا یہ اعذاب ہر اس شخص کو پہنچے گا جس کو میں جذاب و غامض ہوں گا اور میری رحمت دنیا میں ہر چیز پر پھرائی ہوئی ہے اور امت میں آخرت میں ان لوگوں کے حق میں مقدمہ کر دیاں گا جو پرہیزگاری اختیار کریں گے نہ کہ کفر کریں گے اور وہ اپنی قوم پر ایمان لائیں گے (یہ رحمت ان لوگوں کا حصہ ہے) جو رسول نبی الی محمد ﷺ کی پیروی اختیار کریں گے جن کا ذکر ان کے پاس تو رات اور انجیل میں ان کے نام اور صفت کے ساتھ لکھا ہوا ہے اور جو ان کو امر بالمعروف کریں گے اور ان کو نہی النہی سے روکیں گے ان کے لئے ہر چیز میں کو کھلا کرتا ہے جن کو ان کی شریعت میں حرام کر دیا گیا ہے اور ان پر عیسائی چیزوں کو حرام کرتا ہے (مثلاً) امر و نہی و غیرہ اور ان کے اوپر سے ان کے بوجھ کو اتارتا ہے (جو ان پر لگے ہوئے تھے) اور بندشوں کو کھولتا ہے جن میں وہ پکڑے ہوئے تھے جیسے کہ توبہ کے لئے قتل گیس کرنا اور بھاری کے اکثر (یعنی حق نہ تھا) کو کھانا، لہذا جو لوگ جن میں سے اس پر ایمان لائیں گے اور ان کی حمایت و نصرت کریں گے اور اس نور قرآن کی پیروی کریں گے جو ان کے ساتھ نہ لایا گیا ہے وہی قرآن پائے والے ہیں۔

حَقِيقُ تَرْكِیْہِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِیْ فَوَیْدِ

فَوَیْدِ: حاشیہ فیہا، اس میں اشارہ ہے کہ مصدق یعنی مقبول ہے جیسے نقطہ یعنی محبوب، لہذا معنی درست ہیں۔

تَسْبِیْل: تفسیر، اس لفظ کا اس تفسیر معنی کے سے بجا ملنے کہنا کے متعدد معنی آتے ہیں مثلاً اظہار، تہلیل، تہلیل کرنا، نقل

کتابوں کے لئے قفسے

قَوْلُهُ: وَأَفْعَلُ الْفَاعِلُ عَلَى الْمَفْعُولِ . یہ ایک سوال مقدمہ کا جواب ہے سوال یہ ہے کہ وہب متعدی صرف ہوتا ہے لہذا اس کے مفعول پر لازم واقع کرنے کی ضرورت نہیں ہوتی حالانکہ یہاں اس کے مفعول ہے جو کہ لفظ وہب سے لازم واقع ہے، جواب کا حاصل یہ ہے کہ فعل کا مفعول جب فعل پر مقدم ہو جاتا ہے تو فعل محل میں ضعیف ہو جاتا ہے اسی وجہ سے اس کے مفعول پر لازم واقع کر دیا جاتا ہے۔ (ترویج الازواج)

قولی: میں قرینہ، یہ ایک اعتراض کا جواب ہے۔

اعتراف اس لیے ہے کہ احتکار لازم ہے، نہ کہ تعدی اسے اور احتکار قومیت میں تعدی اس لیے استعمال ہوا ہے جس قوم نے
 کہہ کر اس کا جواب دیا کہ یہ خلاف ایمان کے نہیں ہے ہے صرف جرم و عذف کے نکل کو قوم سے متصل کر دیا اور یہ طریقہ جو
 صرف چند افعال میں سے ہے اس میں سے احتکار، امر، زواج، استغفر، عیسیٰ، غافہ، انبیا ہیں۔

قولہ: وہابی، اس کا مطلب آقا محمدؐ کی ہم فطیر ہے۔

قول: اے نبی! مفرط ظالم نے خدا کی قسم اٹھا کر کہا کہ میں تم سے نفرت کرتا ہوں، خدا ہمارے شریک ہے جس کے سوا کوئی اور نہیں ہے۔

قولہ: الذین یفتنون الرسول اس میں تین ترکیبیں ہیں، اول الذین یفتنون مبتدا، یا فتنوہم اس کی ضم، و رسولی ترکیب الدین یفتنون مبتدا، کی ضم تقدیر ہے کہ یہ سبھی ہمارے دین کی ترکیب، الذین یفتنون، الذین یفتنون سے بدل کر ہو۔

تشریح

اِنَّ الْعَالَمِيْنَ لَفَاعِلٌ سِوَاكُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّهِمْ۔ دنیا میں ذلت کے علاوہ ایک غضب تو پیشہ وری قرار دیا کہ تو بے گئے عقل نہیں ضروری قرار دیا کہ جن لوگوں نے انعام کے ساتھ تو بے گری میں کے لئے اللہ تعالیٰ بخیر ارحم ہے، اس کے تمام نعم و معاف ہو جاتے ہیں آخرت میں ان کو کوئی سزا نہ ملے گی اور جنہوں نے تو بے گری میں کو غرر میں تو سزا دے گی کی دنیا میں بھی ان سے مواخذہ ہوگا، جیسا کہ ہر مری چہ نعمت اس نے تو بے نہیں کی تھی جس کی وجہ سے دنیا میں بھی غضب کا مستحق ہوا کہ ہر مریاں کہتے ہو اس تو بے گری کے ساتھ زندگی بھر چلا جائے گا تو کوئی اس کو یاد دہی کو چھوڑ دے تو وہ لوگوں، پھر میں جہاں جاتے تھے۔

تفسیر روح البیان میں ہے کہ یہ خاصیت آج تک اس کی نسل میں پائی جاتی ہے، (معارف) حنیان بن میمون نے فرمایا جو لوگ دینی میں جدوجہد اختیار کرتے ہیں، انہیں اسی فضلہ اعلیٰ اللہ کے عہدہ ہو کر اس مردا کے مستحق ہوتے ہیں۔

اصل کو کہتے ہیں جس سے نقل کیا جاتا ہے، اور نقل شدہ کو بھی نسخہ کہہ دیا جاتا ہے، یہاں نسخہ سے چاقو، رات کی وہ اصل نقلیں مراد

میں جن پر قوریت نکلی ہوئی تھی، یادو تختیاں مڑو چیں جو اصل تختیوں کے ٹوٹنے کے بعد دوسری خط کی نئی تختیں دریاوات میں آج کے کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے قوریت کو بھلت رکھ کر قوریت کو ٹوٹ کر نکلی تھی، بلکہ انہوں نے ان کو کسی دوسری چیز میں لکھ دیا، غلطی یا اس کو لکھ دیا گیا ہے۔ (معارف)

واحتار موسیٰ قومه سبعین رجلا لمجنادا، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے قوریت اندلی سے کہو یہاں پر اپنے ہمراہ ہانے کے لئے ستر آدمیوں کو منتخب کیا۔ یہ آدمی کون تھے انہیں دریاوات مختلف ہیں۔

اسرائیل کے منتخب کردہ ستر آدمی کون تھے؟

ان ستر آدمیوں کی تعیین میں مفسرین کا اتفاق ہے، ایک دوسرے کے کہ جب موسیٰ علیہ السلام نے قوریت کے احکام انہیں دئے تو انہوں نے کہا، ہم کہتے ہیں کہ یہ ستر آدمی اللہ کی طرف سے ہے، ہم تو جب تک خداوند کو کلام کرتے ہوئے نہ دیکھیں، ہم نہیں دیکھیں گے، چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ستر آدمیوں کو ان کا انتخاب کیا اور انہیں اپنے ہمراہ لے کر وادی میں لے گئے، وہاں اللہ تعالیٰ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے مخاطب ہو کر جسے ان کو ان کے لئے بھیجے گا، وہاں انہوں نے ایک نیا مطالبہ کر دیا کہ ہم تو جب تک اللہ کو اپنی آنکھوں سے نہ دیکھیں، ہم نہیں دیکھیں گے۔

دوسری بات یہ ہے کہ ستر آدمی وہ ہیں جو اپنی قوم کی طرف سے حضرت کے جرم عظیم کی توبہ اور معذرت کے لئے وہ طور پر لکھے گئے تھے اور وہاں ہا کر انہوں نے اللہ کو بخیر کی خواہش کی تھی۔

تیسری بات یہ ہے کہ یہ ستر آدمی وہ ہیں جنہوں نے بنی اسرائیل کو آج کل کے معاصی سے منع کرنے کے لئے اللہ سے قلعہ قمع کیا جس میں ہی میں سکے ملے۔

چوتھی بات یہ ہے کہ یہ ستر آدمی وہ ہیں جنہیں اللہ کے قسم سے وہ طور پر لکھے گئے تھے چنانچہ انہوں نے کہا کہ ہم نے اللہ سے دعا کی کہ ہم ایک دعا، یہ تھی کہ، یا اللہ ہمیں تو وہ جہم و عافیت فرما جو نہ تو اس سے نکلے تو کسی کو چھوڑ دے کسی کو چھوڑ کر، اللہ تعالیٰ کو یہ دعا پسند نہیں آتی جس پر وہ درگزر لے کر فرما دے کہ، یا اللہ تو مفسرین دوسری بات کے قائل ہیں، انہوں نے وہی قصہ قرار دیا جس کا ذکر سورہ بقرہ آیت ۱۷۵ میں آیا ہے جب کہ ان پر صدمہ (عقوبت کرنا) کے (کاروبار) موت واقع ہونے کا ذکر ہے، اور یہاں رہتے (نہ لگتے) موت کا ذکر ہے کہ ان کی تحقیق ممکن ہے، ہو سکتا ہے کہ انہوں ہی عذاب آئے ہوں اور ہم نے بھی ان کی کرنا اور یہی ہے درگزر، ہم حال حضرت موسیٰ علیہ السلام سے اس دعا دے جس کا ذکر ان کو بلا کر فرمایا تھا تو اس سے قبل اس وقت سب کے سامنے جا کر کر دیتا ہے یہ تو سہمہ چستی میں مصروف تھے، میں اس الزام سے بھی بری ہو جا تا ہوں تو کہنے کی کہ موسیٰ نے ان کو وہ طور پر لکھا کہ ان کی دعا ہے، غرضیکہ اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کی دعا قبول فرمائی اور ان کو زندہ کر دیا۔

فال عذاب اصیبہ من انشاء ورحمتی وبعث کل حنی مطلب یہ ہے کہ یہ عذاب صرف ان کی کو پہنچے گا جس کو

چہ ہوں گا ہر تیکہ کہ کو کا پچھنا ضروری نہیں ہے اور وہ دو لوگ ہوں گے کہ جو تم اور سرکشی اختیار کریں گے اور وہ پتہ کریں گے۔
اور رحمت کی وسعت کا مطلب یہ ہے کہ رحمت خداوندی دنیا میں ممکن و کافراً، غاسق و صابغاً، فرمایا اور نہ فرمان سب کو پہنچتی ہے اور سب ہی اس سے فیضیاب ہو رہے ہیں، حدیث شریف میں وارد ہے کہ اللہ کی رحمت کے سو (۱۰۰) حصے ہیں، یہ اس کی رحمت کا ایک حصہ ہے کہ جس سے مخلوق ایک دوسرے پر رحم کرتی ہے اور وحشی جانور اپنے بچوں پر شفقت کرتے ہیں اور اس نے اپنی رحمت کے نافرمانوں سے اپنے پاؤں رکھے ہیں۔ (صحیح مسلم و ابن ماجہ)

الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّصِيحَ الْأَمْرَ الَّذِي يَجْعَلُونَ لَهُ مَقَرًا عَالِدِينَ فِي النَّوَارِقِ وَالْأَنْجِيلِ.

آپ کے اوصاف توراۃ اور انجیل میں:

حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دعا کا جواب سابقہ آیت میں دیا گیا ہے، اب اس کے بعد موقع کی مناسبت سے فارسی میں اسرائیل کو محمد علیہ السلام کی اتباع کی دعوت دی گئی ہے، سابقہ آیت میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دعا کے جواب میں ارشاد ہوا تھا کہ میں تو اللہ کی رحمت ہر چیز اور ہر شخص کے لئے وسیع ہے لیکن عملِ قوت و رحمت کے تقویٰ، دلوں کے جوانیمان و تقویٰ اور زکوٰۃ و طہارہ کے خصوصاً شرکاء کو چہا کر کے۔ اس آیت میں ان لوگوں کی نکتہ بندی کی گئی ہے جو ان شرکاء پر چہرے اترنے والے ہوں گے، اس ضمن میں آنحضرت علیہ السلام کی چند خصوصیات و علامات و کمالات کا بھی ذکر فرمادیا۔

رسولِ اُمّی سے کیا مراد ہے؟

اس جگہ رسول اور نبی کے دو مقاموں کے ساتھ ایک تیسری صفت ای بھی بیان کی گئی ہے، ایام کی طرف منسوب ہے، مطلب یہ کہ بچہ جب دم مار سے دنیا میں آتا ہے تو وہ وہی چہا خواندہ ہوتا ہے، ایسی نسبت سے عرب میں ایسی شخص کو کہتے ہیں کہ جو کھانا چہا نہ جانتا ہو، اگرچہ یہ لفظ کسی شخص نے لئے صفت میں نہیں ہے بلکہ ایک عیب سمجھا جاتا ہے، تاہم اگر رسول اللہ علیہ السلام کے صوم و معارف اور خصوصیات و علامات و کمالات کے ساتھ ای ہونا آپ کے لئے بڑی صفت کہاں ہو گئی ہے ایک ایسے شخص کا جس نے کسی کے سامنے دُعاؤں کے نمونے نہ کیا، جو صوم و معارف کا دریا بہا دیا اور ایسے پیش رہا علوم اور سب کچھ جانتی، صوف کا صدور اس کا ایک کھنڈ ہوا، مجروح جس سے کوئی معاف نہ تھا، کف بھی ان کا نہیں کر سکتا، خصوصاً جبکہ آپ کی عمر شریف کے چالیس برس مکہ میں سب کے سامنے اس طرح گزرا۔ ان کی کسی سے ایک حرف چہا نہ سیکھ چالیس سال پر وہ ہونے پر آپ کی زبان مبارک پر دو کلام چہا نہ ہوا جس نے ایک چھوٹے سے نکو کی مثال ڈالنے سے چہا نہ دینا عاجز ہو گئی، قوانین و احکامات میں آپ کا ای ہونا آپ کے رسول بننے پر ہوا۔ ہونے اور قرآن نے کام لائی ہونے پر ایک ہی شبہ و شک ہے اس لئے ای ہونا اگرچہ دوسروں کے لئے کوئی صفت میں نہیں مگر رسول اللہ علیہ السلام کے لئے بہت بڑی صفت و جامع و کامل ہے۔ (مقدمہ)

آپ کو ای دیکھنے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ تواریخ میں آپ کی ملامت ای ہونا لکھا ہوا تھا اگر آپ ای نہ ہوتے تو یہود کو یہ

کہنے کا موقع مل چکا کہ یہ آخری نبی نہیں ہے اس لئے کہ آخری نبی کی خدمت اور شانت یہ تھی ہے کہ وہ ای ہوگا، آیت میں چوتھی صفت رسول اللہ ﷺ کی یہ بیان فرمائی کہ وہ لوگ آپ کو قورات میں رکھ ہوا جائیں گے، یہیں یہ نہیں فرمایا کہ قورات میں آپ کی صفات کو رکھ ہوا جائیں گے اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ قورات وانجیل میں آپ کی صفات و علامات کو ایسی صفات سے چائیں گے کہ ان صفات و علامات کو دیکھ کر خود آنحضرت ﷺ کو دیکھنے سے اور قورات وانجیل کی تفصیل میں یہیں اسلئے لکھی گئی ہے کہ نبی اسرائیل ان ہی دو کتابوں کے قائل تھے، ورنہ آپ کی صفات و علامات زبور میں بھی موجود تھیں۔

یہ منگو چونکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ہو رہی ہے اسلئے وانجیل کا ذکر پیش کوئی کے طور پر ہوگا ورنہ تو انجیل اس زمانہ میں موجود نہیں تھی۔

تورات وانجیل میں آپ ﷺ کی صفات و علامات:

موجودہ تورات وانجیل بے شمار قریحات کے سبب اس پر قائل ائمہ نہیں رہیں اس کے باوجود اب بھی ان میں ایسے کھت پائے جاتے ہیں جو رسول اللہ ﷺ پر صادق آتے ہیں، اس بات والہ کے خلاف ہوتی تو اس زمانہ کے یہود و نصاریٰ کے لئے تو اسلام کے خلاف ایک بہت بڑا اہتمام یا تھاجا تا کہ اس کے ذریعہ قرآن کی تکذیب کر سکتے تھے، لیکن اس وقت کے یہود و نصاریٰ نے بھی اس کے خلاف کوئی اعلان نہیں کیا یہ خود اس بات پر شہید ہے کہ اس وقت تورات وانجیل میں آپ کی صفات و علامات موجود تھیں جس کی وجہ سے ان کے منہ پر ہمہ سوت کھائی تھی۔

خاتم الانبیاء علیہ السلام کی جو صفات تورات وانجیل میں تھیں ان کا مجموعہ قرآن مجید میں بحوالہ قورات وانجیل آیا ہے اور کچھ روایات حدیث میں ان حضرات سے منقول ہے جنہوں نے اصل تورات وانجیل کو دیکھا ہے اور ان میں آنحضرت ﷺ کا ذکر ہر ایک جگہ کر مسلمان ہوئے۔

نبی کی ایک روایت:

نبی نے دلائل ائمہ قائل نقل کی ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرماتے ہیں کہ ایک یہودی نے کہا کہ آپ ﷺ کی خدمت کیا کرتا تھا، وہ اتفاق سے چہرہ ہو گیا، تو آپ اس کی حراں پر کسی کے لئے نکرہیف لے گئے تو دیکھ کر اس کا باپ اس کے سر ہاتے کھڑا ہوا تو قورات پڑھ رہا ہے آنحضرت ﷺ نے اس سے کہا اب یہودی میں تجھے خدا کی حمد و پraise ہوں جس نے موسیٰ علیہ السلام پر قوریت قائل فرمائی ہے کیا تو قورات میں میرے حالات اور صفات اور میرے محبوب کا بیان دیتا ہے؟ اس نے انکار کیا، تو یہودیہ رسول اللہ ﷺ یہ غلط کہتا ہے تو قورات میں ہم آپ کا ذکر اور صفات پاتے ہیں، اور میں شہادت دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود

نہیں اور آپ اللہ کے رسول ہیں آپ ﷺ نے فرمایا کہ مسلمان ہے، ان کے القول کے بعد ان کی (اسلامی حریقت پر) تجھ پر بھی نہیں کریں اس کی قوم کے حوالہ نہ کریں۔

ایک دوسری روایت:

حضرت جی **رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ** فرماتے ہیں کہ میں نے احمد بن حنبلہؒ کے ذمہ ایک یہودی کا قرض تھا اس نے کہا کہ اپنا قرض صہب کیا آپ نے فرمایا اس وقت میرے پاس کچھ نہیں ہے پھر مہلت دیدی یہودی نے شدت کے ساتھ مطالبہ کیا اور کہہ کر کہیں آپ کو اس وقت تک نہ چھوڑوں گا جب تک میرا قرض ادا نہ کروا، آنحضرت **رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ** فرمے یا تمہیں اختیار ہے میں تمہارا چاہوں چھو جاؤں گا، چنانچہ آپ **رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ** اسی جگہ بیٹھ گئے اور خبر، عمر، غریب و عشا، اور گنگہ دن صبح کی نماز آپ نے اسی جگہ چڑھی، صحابہ کرام یہ، چرا دیکھ کر رنجیدہ اور غضبناک ہو رہے تھے اور آہستہ آہستہ یہودی کو دھمکا رہے تھے، مقصد یہ تھا کہ آپ کو چھوڑ دے رسول اللہؐ کو تارکے اور باغت فرمایا کیا کرتے ہو جب انہوں نے صورت حال بتائی آپ نے فرمایا میرے سب سے شایع فرمایا ہے کہ کسی معذہ و فساد پر اٹھ کر دو، یہودی جو سب دیکھا اور سن رہا تھا کہ میں نے یہودی سے کہا، **اَلشَّہِدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اَللّٰہُ وَ اَشْہَدُ اَنَّکَ رَسُوْلُ اللّٰہِ** شرف و سلام ہونے کے بعد اس نے کہا یا رسول اللہؐ میں نے اپنے آسمانی والد کے راست میں دیا یہ اور قسم خدا تعالیٰ کی ہے۔ اس وقت جو تھو میں نے کیا اس کا مقصد صرف یہ تھا کہ تو رات میں جو آپ کی صحت یوں کی گئی میں وہ آپ میں کچھ غلو پر موجود ہیں، نہیں میں نے تو رات میں آپ سے تعلق پر اظہارِ حق ہے۔

محمد بن عبداللہ، ان کی والدہ سے گھر میں بیوی اور بھرت طہ کی طرف اور ملک بن کاشمیر ہوگا۔ وہ سخت حرائق ہوں گے۔ وہ سخت بات کرنے والے نہ ہوں گے۔ ان میں شہر کرنے والے اور خوش رہنے والے ہوں گے۔ (نوٹ) ملک سے مراؤ حکومت سے۔ (مظہری بحوالہ اعلیٰ شرف معارف)

مزید تفصیل کے لئے جانیں کیلئے شکریہ۔

[illegible]

عقوب و حرکت تسهیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: الْبُكْرُ جَمِيعًا، جَمِيعًا، الْبُكْرُ نِ فِيهِ تَحَالُفٌ۔

قَوْلُهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يَحْيَى وَيُصْبِتُ يَلَهُ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ تَعَالَى جَلَّ جَلَالُهُ.

قولہ: اَنْبِیَاۡ بِدَلٍّ مُّتَآخِرًا، یعنی عسراً سے دلی ہے۔ تفسیر میں کہ بعض نے کہا ہے اس کے کہیں سے اوپری تفسیر مفرد آئی ہے۔

جولائی: السمریہ، اسی میں اشور ہے کہہ میں اقتدار ہے، مصلاب یہ ہے کہ اللہ نے مجھے ہی جتھر پر حساب دے گا، انعام یہ وافر
 سی موی: 2007-2008 نے عصا جتھر پر مارا۔

قول اول : سید مہدیؑ اس لئے نہ کہ مقصد اس عہد کو فتح کرنا ہے کہ فہد علم کل امامیہ سے تصور ہوتا ہے کہ نئی امرائیکل کے یہ قول سید مہدیؑ کے پڑا تھا اور یہ فہد نے پانچ سو تیسھن کر ہی تو یہ بات کہ یہ صورت نہیں تھی، جواب یہ ہے کہ اس سے نئی امرائیکل کے بارہ قبیلے مراد ہیں یہ قبیلے کے بارہ نام تھیں کہ یہاں۔

قولہ: ”وَاللّٰهُ اَعْلَمُ“ اسے یہ سمجھنا چاہیے کہ یہ ہے آپ اللہ کے جس حکم کی نصیحت، یہ آجایا، اللہ اس کی کوئی ضرورت نہیں اس بات سے کہ آپ نے اللہ اعلیٰ کا نام لیا ہے۔

قولی: اعرافاً، اعرافاً کا اضافہ ایک سوال مندرجہ کا جواب ہے۔

یہ سوال: یہ سہ سال کا مظلوم چھوٹا بچہ تھوڑے سے غریبوں کے حلقہ مفقود ہے اس کی کیا مدد کی جاسکتی ہے۔

جنگل میں، حلقہ ابتدا بعد نصف کی فتح ہے، ابتدا جنگ سے قبل ترجمہ ہوا کہ قول ہے "حلقہ" کوئی امتداد نہیں مگر یہ اس بات کا خیال ہے، کہ افسر عامہ مقدمہ کے لیے بہت سے مسئلے کا مقدمہ ہو جائے، اس لیے کہ افسر عامہ مقدمہ کے لئے کی صورت میں تقدیر عبارت یہ ہوئی، افسر خاصانہ حلقہ ہی حدود القریۃ اس کا ترجمہ ہوگا، یہ را کا اس قریہ میں داخل ہونے کے وقت قدرت نکال کر ہے حالانکہ دخول قریہ اور مشقت کا قافیہ ہو، خصوصاً میں ہوتا، بہتر ہوگا کہ افسر عامہ مقدمہ کے لیے کے لیے مسئلہ تھا مقدمہ کے لئے تو اس صورت میں تقدیر عبارت مسئلہ تھا حلقہ ہوئی، اس کا مطلب ہوگا ہماری درخواست معافی ہے، افسر عامہ کا قافل چونکہ ابتدا ہے ابتدا حلقہ اس کا قول ہوگا کہ اب حلقہ یہ ہوں کے ابتدائی نے بنی اسرائیل کو ضم و یکہ تم ملک شام میں معافی کی درخواست کرتے ہوئے جائز کی اور سرگرمیوں ہو کر داخل ہونے تو ہماری بنی اسرائیل کو معاف کر دینے کے، مرنے اسرائیل نے اس ہدایت کو نہ مانا اور اند کی تباہی ہوئی قاتل کو بدل دیا، حلقہ کے لیے حلقہ ہی شعیرہ کر لیا اور سرگرمیوں داخل ہونے کے لیے اس سرگرمیوں کے بل تکست ہونے کے داخل ہوئے۔

قَوْلًا: وَاللَّهُ مُتَّبِعٌ لِلْمُتَّبَعِينَ، یعنی تعمر میں ایک قراءت تعمر مجہول کے حینہ کے ساتھ آگئی ہے مگر اس صورت میں عظیم اللہ کا نام قابل ہونے کی وجہ سے مرفوع ہوگا۔

قَوْلِهِمْ، يٰٰزُحْلُوْا، (ف) آہستہ آہستہ سر میں کے گل سر کہ۔

قَوْلِهِمْ، اَسْتَفْهَمُوا، اَسْتَفْهَمُوا، سنہ، کی جمع ہے سر میں کو کہتے ہیں۔

قَوْلِهِمْ، فَبَدَّلَ الدِّیْنَ فَلَمَّا بَدَّلُوا دِیْنَہُمْ، تبدیلی کا مطلب ہوتا ہے ایک کی جگہ دوسرے کو رخنہ تبدیل کی گئی وہاں ہوتا ضروری ہے اس میں سے ایک متروک ہوگا اور دوسرا خود جو متروک ہوتا ہے اس پر باء داخل ہوتی ہے اور اخذ پر باء داخل نہیں ہوتی، یہاں کہ لکھتے کہ لَمَّا بَدَّلُوا دِیْنَہُمْ، دو کی طرف متعدی ہوتا ہے ایک کی طرف باء کے ذریعہ اور دوسرے کی طرف بطریق باء کے، جس پر باء داخل ہوتی ہے وہ متروک ہوتا ہے اور دوسرا اخذ ہوتا ہے، معلوم ہوا کہ کلام میں حذف ہے، لکن یہ مہارت یہ ہے۔ فَبَدَّلَ الدِّیْنَ فَلَمَّا بَدَّلُوا بِالْاَدْنٰی قَبْلَ لَہِمَّ قَوْلًا غَیْرَ الَّذِیْ۔

تَفْسِیْرُوْشَرِیْح

قُلْ یٰٰاَیُّہَا النَّاسُ اِنِّیْ رَسُوْلُ اللّٰهِ الْکَکَرُ جَمْعُہَا، یہ آیت بھی رسالت محمد پر لگی، ہم غیر رسالت کے اثبات میں یا نکل واضح ہے، اس میں اللہ تعالیٰ نے نبی کریم ﷺ کو مقرر کیا کہ آپ ﷺ کہہ دیجئے کہ میں کائنات کے انسانوں میں سب کی طرف اللہ کا رسول نہ کر بھیجا گیا ہوں، اس سے معلوم ہوا کہ آپ پر یہی قول انسانی کے نبوت و بندہ اور رسول ہیں اب نبوت اور نبوت کے لیے یہاں کہتے ہیں ہے نہ یہودیت میں نہ کسی اور مذہب میں۔

وَمِنْ قَوْمِ مُوسٰی اِمَّا یَقُولُوْنَ بِالْحَقِّ وَہِیَ یَقْبَلُوْنَ، اس سے مراد یہاں تو وہ نہ نہ لوگ ہیں جو یہودیت سے نکل کر اسلام میں داخل ہو گئے تھے مثلاً عبداللہ بن سلام اور ان کے رفقاء، یا یہ وہ لوگ مراد ہیں جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں تو سوال پر جتنی سے محفوظ رہے تھے ان کی تعداد کو سال پر جتنی کرنے والوں کے مقابلہ میں بہت کم تھی۔

آپ ﷺ کی رسالت، ہمارے مخالف جو نبی کی رسالت ملاقاتی یا قومی دہی ہے، یہاں یہ سوال ہو سکتا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی اسرائیل کے رفقاء حضرت یعقوب علیہ السلام کے ایک صاحب سے اسے دہی کی کس سے تھے، لہذا آپ کی رسالت نبی اسرائیل کے لئے مخصوص تھی حضرت موسیٰ علیہ السلام کو فرعون اور اس کی قوم کی طرف جو کہ قبلی تھی کیوں بھیجا؟ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی رسالت قومی یا ملاقاتی نہیں تھی۔

جبکہ انبیا علیہم السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اس لئے صرف وہاں کے لئے بھیجا گیا تھا ایک قومی یا قومیہ کے قائل ہو جائیں اور صرف خدا کے واحد کی عبادت کریں، دوسرا مقصد نبی اسرائیل کو فرعون کی قید خانہ سے بھڑکانا تھا، چنانچہ یہی وہ باتیں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرعون اور اس کی قوم کے سامنے پیش کیں، اب رہا تو اہل کفر کا مسئلہ کہ یہ خاص نبی اسرائیل کے لئے تھا اس لئے کہ وہ اہل کفر میں سے تھا کی گئی اور فرعون اس سے پہلے ہی لقمہ مرگ چکا تھا۔ (حسن)

وَ اَوْ حَیْثُمَا اِلٰی مُوسٰی اِذْ اَسْتَفْہَمَ قَوْمَہُ (الآیۃ) سابق میں ان امتوں کے ذکر تھا جن کا تحقیق انتظام سے تھا، اب مزید تین انسانوں کا ذکر ہے، ایک یہ کہ جزیرہ نمائے یہاں یہی ملاقات میں ان کے لئے پانی کے انتظام کا غیر معمولی مسئلہ ہوگا

تَفْصِیْلُ شَرَحِ

وَأَسْلَمْنَاكَ مِنَ الْغَرَبِ، فَهُوَ ضَمیم سے مراد یہودیوں، اس میں یہود کو یہ بتانا ہے کہ اس اہل کفر کا ہم نے تیرے لئے کوئی گناہ نہیں ہے جو آپ کی صداقت کی دلیل ہے کیونکہ اس کا مصائب پہنچنے کو نہ کی طرف سے وحی ہی کے ذریعہ ہو سکتا تھا، پس یہودیوں کی تمہیں میں اختلاف ہے جس کو تحقیق و ترکیب کے ذریعہ جان جائے کہ یا سچا ہے یا کھانا ہے۔

رابط آیات:

پہلی دو آیات سے پہلے دو آیات میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بقیدہ کا بیان تھا اس کو اس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی امت کی توفیق کا ذکر کر رہے اور ان کے انجام بد کا بیان ہے۔

إِنَّا بَعَثْنَا فِيهِ الْمُسَبِّحِينَ إِذْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِيهِمْ ذَنْبٌ وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ (الأنعام) محققین کی تائید کے ساتھ اس مقام کے بارے میں یہ ہے کہ یہ مقام ثلاثہ یا ثلاثہ واصل ہے، جہاں اب اسرائیل کی یہودیوں کی راستہ نے اسی نام کی ایک بندرگاہ بنائی ہے اس کے قریب ہی اردن کی مشہور بندرگاہ عقبہ واقع ہے۔

پس اہل صحیح ان کی طرف یہاں اشارہ کیا گیا ہے اس کے حلقہ یہودیوں کی کتب مقدسہ میں کوئی ذکر نہیں ملتا مگر قرآن میں جس انداز سے اس اہل کفر کو یہاں اور سورۃ قمر میں بیان کیا گیا ہے اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ یہودی قرآن کے دور میں ہی اسرائیل کا صومراں واقعہ سے واقف تھے اور یہ حقیقت ہے کہ یہودیوں نے جو نبی علیہ السلام کی حالت کا کوئی موقع ہاتھ سے جانے نہیں دیتے تھے قرآن کے اس بیان پر اہل کفر کوئی اعتراض نہیں کیا۔

یوم السبت (شنبہ) بھرتہ کے دن کو کہتے ہیں، یہ دن بھی اسرائیل کے نزدیک مقدس قرار دیا گیا تھا، اور آج بھی مقدس مانا جاتا ہے، اس روز کوئی دنیوی کام نہیں کیا جاتا تھا، یہ نوروز، ولادتین، غلاموں، غرضیکہ ہر قسم کا دنیوی کام موقوف کر لیا جاتا تھا، اور جو شخص اس کی خلاف ورزی کرتا تھا وہ وہاں ہتھکڑیاں لگا جاتا تھا، لیکن آج کل اسرائیل نے اس قانون کی خلاف ورزی شروع کر دی۔

یوم السبت میں مچھلی پکڑنے کا واقعہ:

قرآن کریم کے واقعہ صحیح ان کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ اس بستی میں تین قسم کے لوگ تھے ایک وہ جو باخوف و باطمینان سے ان کے مابین کی خلاف ورزی کر رہے تھے دوسرے وہ جو خود بخلاف ورزی نہیں کرتے تھے مگر اس خلاف ورزی کو خاموشی سے دیکھتے دیکھتے رہے تھے اور جو لوگ روک ٹوک کر رہے تھے ان سے کہتے تھے کہ ان تم بھنوں کو نصیحت کرنے سے کیا فائدہ؟ تیسرے وہ وہ لوگ جو خود اللہ کی کلمہ کلام اس خلاف ورزی کو برداشت نہیں کر سکتے تھے وہ اس دلیل سے کہ شاید

ہماری نصیحت سے یہ لوگ انکماہی کی طرف وزی سے باز آجائیں اور ہماری ذمہ داری سے سجدہ و سجود ہو جائیں اس صورت حال میں جب اس سختی پر اللہ کا خطاب آیا تو قرآن مجید کا بیان ہے کہ ان کیوں فریقوں میں سے صرف قیسرافریق ہی اس خطاب سے کھٹوڑ رہا، بعض مفسرین نے یہ خیال قائم کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے پہلے کر وہ کے متعلق جتنا کہ خطاب ہونے کی تصریح کی ہے مگر دوسرے کر وہ کے بارے میں سکوت اختیار کیا ہے لہذا اس کے متعلق یہ نہیں کہا جاسکتا کہ وہ انجالت پانے والوں میں تھے یا جتنا کہ خطاب ہونے والوں میں۔ امام ابن اثیر کا رجحان اس طرف ہے کہ جتنا کہ خطاب صرف پہلا کر وہ و باقی دونوں کر وہ و انجالت پانے والوں میں تھے۔

وَبِأَنَّ نَاقَاتِ رِبَكٍ لَّيْقَعْنَ عَلَيْهِمُ الْخِطَابَ (الْآيَةُ) نَاقَاتُ، لہذاں سے ہے اسی کے معنی خبردار کرنے اور آگاہ کرنے کے ہیں، لہذاں میں لوم کا کید ہے جو قسم کے معنی کا لہذاں ہے، یعنی قسم کھا کر یہ کید کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، کر وہ ان پر قیامت تک ایسے لوگوں کو مسلط کرتا رہے گا جو ان کو سخت خطاب میں مبتلا کرتا رہے گا، چنانچہ یہودیوں کی پوری تاریخ ہی ذمت و سکت اور تباہی کی تاریخ ہے جس کی خیر اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں دی ہے، اسرائیل کی موجودہ ریاست قرآن کی بیان کردہ حقیقت کے خلاف نہیں، مسئلہ کہ قرآن کے بیان کردہ استحکام و حوصلہ مسلمانوں کا مظہر ہے جو قرآنی بیان کردہ حقیقت کے خلاف نہیں ہے لہذاں کا جواب ہے۔

اسرائیل کی موجودہ ریاست سے مغالطہ:

چند ماہوں سے فلسطین کے ایک حصہ پر ان کے قبائل اقتدار و اجتماع سے دھمکاؤں کا ہونا چاہتے ہیں اس لئے کہ ان کا قانون کا اس قدر طریقہ نامہ میں ہونا چاہئے تھا، کیونکہ صدوق و صدوق رسول کریم ﷺ کی اساریٹ سمجھ سے یہ بات ثابت ہے کہ قرب قیامت آفریزاں میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا زوال ہونے سے نصاریٰ سب مسلمان ہو جائیں گے اور یہود سے جہاد کر کے ان کو قتل کر دیں گے، فلسطین میں نبی اسرائیل کو قتل کیا گیا ہے تاکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ان کے قتل کرنے میں آسانی ہو۔

تقصیہ قدس اور اس کا تاریخی پس منظر:

شہر اور فلسطین کو بے شمار انبیاء، کرام کی سرزمین ہونے کا شرف حاصل ہے فلسطین و اقطار قدس ہے کہ جس میں حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حمران کو اپنی نبیانی دعوت کا مرکز بنایا اور بیت اللہ (کعبہ) کی تعمیر کے چالیس سال بعد بیت المقدس کی بنیاد رکھی حضرت ائق و یعقوب علیہ السلام نے اسی سرزمین میں توحید اور حق و صداقت کی آواز بلند کی حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ارض معلوہ کی سرزمین تھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بے پناہ آئش ہونے کا شرف اسی سرزمین کو حاصل ہے اسی سرزمین میں واقع مسجد اقصیٰ سے حضرت محمد ﷺ سفر معراج پر تشریف لے گئے ہجرت کے ابتدائی دور میں یہی مسجد مسجد نبوی کا قبور رہی۔

فلسطین اور مسلمان:

اس دور کی طاقتور ترین (پھر پور) عربی سہولت قحطی میں کاغذوں پر نقل اپنے دور کا سب سے بڑا سپہ سالار سمجھا جاتا تھا۔ شام و فلسطین اسی کے زیرِ اقتدار تھے۔ جنگ یرموک کے بعد وہیں فلسطین کے زمانہ میں اسی کے دور میں باغی کی قحطی یہ جنگ حضرت خالد بن ولید کی سالاری میں لڑی گئی، حضرت خالد بن ولید نے اپنی جنگی صلاحیتوں کا خوب خوب مظاہر کیا۔ جس کی وجہ سے صرف چار ہی ہزار مسلمانوں نے ایک سو تین سو زیادہ عربی فوجوں کو شکست دیکر پہاڑی پر بھجوا کر دیا، جب قیصر روم (بحقل) کو عربی افواج کی پہاڑی کی خبر ملی تو بھڑک اٹھا اور اپنی سہولت کو اعلان کر کے قحطی کا رخ کیا، ایک شام کی فتح کے ساتھ ہی بیت المقدس مسلمانوں کے قبضہ میں آ گیا۔

جیسا کہ ان کی شرط کے مطابق حضرت عمر رضی اللہ عنہ میں بیت المقدس کا وہ مشہور مقام کیا جس میں آپ اور آپ کا کلام باری باری اہلسنت پر منظر کرتے تھے اور بیت المقدس میں اگلے کے وقت تمام کے سواروں نے اسی باری قحطی۔

فلسطین اور بنو امیہ و بنو عباس:

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بعد بنو امیہ اور ان کے بعد بنو عباس کا دور آیا اس دور میں فلسطین مسلمانوں کے قبضہ میں رہا اس کے بعد چنگلوں کے دور میں ملک شام کے قحطی کے بعد بنو قحطی کا زمانہ شروع ہو گیا، جس کی وجہ سے شام عراق کے قحطی ایک بار پھر چھوٹی چھوٹی ریاستوں میں تقسیم ہو گیا۔

صلیبی جنگوں کی ابتداء:

یہی دور ہے کہ جب صلیبی جنگیں لڑی گئیں، جیسا کہ ان کے مسلمانوں کی کمزوری اور غارتگی سے فائدہ اٹھاتے رہے مسیحی جنگوں کا سلسلہ شروع کر دیا، ان جنگوں میں یورپ کے علاوہ جرمنی، فرانس، اٹلی کی ایک زبردست فوج بیت المقدس کی بازیابی کے لئے روانہ ہوئی، مسلمانوں کی مدد دینی اور کمزوری نے مسلمانوں کو شکست سے دوچار کر دیا جس کی وجہ سے پورا ماضی ماقبل بیت المقدس مسیحیوں میں مسلمانوں کے ہاتھوں سے غلٹ گیا، اس جنگ میں تقریباً ستر ہزار مسلمان شہید ہوئے۔

سلطان صلاح الدین ایوبی اور بیت المقدس کی بازیابی:

اس دور کا مسیحی حکمران رینڈی نے بیت المقدس کو اپنی بیٹے کی کوشش کی مگر وہ اپنی کوشش میں کامیاب نہ ہو سکے، ان کے انتقال کے بعد ان کے صاحبزادے نور الدین زنگی نے اپنے والد کا رینڈی زنگی کے نقش قدم پر چھتے ہوئے بیت المقدس کو قابض

فرنگ سے آزاد کرنے کی کوشش کی مگر وہ بھی مقصد میں کامیابی سے پہنچے ہی اس درمیان سے کوئی نہ کر سکے۔

مصر کی فتح کے بعد سلطان صلاح الدین ایوبی وہاں کا کام سمجھ کر کیا یہ سچائی بڑی خوبیاں اور صلہ جوتوں کا، ملک ہونے کے ساتھ ساتھ ایک خدا ترس بوجہ بھی تھا جو رائے دینی زندگی کے انتقال کے بعد ان کی اولاد ہونے کی وجہ سے چوری سلطنت سلطان الدین ایوبی کے قبضہ میں آئی، سلطان کی زندگی کی سب سے بڑی آزمائش بیت المقدس تھی چنانچہ حلیوں کے میدان میں اسلامی اور دنیویوں کا مقابلہ ہوا، سلطان کو فتح کا حکم ملا لیکن وہ بولی، ایک طویل زمانہ کے بعد بیت المقدس پھر مسلمانوں کے قبضے میں آگیا، جس کی وجہ سے یہ ساری دنیا میں مکمل بلی گئی تھی۔

پہلی جنگ عظیم اور خلافت عثمانیہ:

پہلی جنگ عظیم سے پہلے فلسطین خلافت عثمانیہ کا ایک حصہ تھا، جڑیں اعلیٰ کی سپہ سالاری میں انگریزی فوجیں بیت المقدس میں داخل ہوئیں اور انگریزی سپہ سالار نے اعلان کر دیا کہ مسیحی، ایک آج بھی چاہتی ہے، پہلی جنگ عظیم کے بعد یہاں نے عربوں سے آزاد مملکت کا وعدہ کیا تھا مگر یہ وعدہ وہ فریب تھا، ان زمانہ میں فرانس اور برطانیہ نے فیصلہ کر دیا کہ وقت عرب علاقوں کو آپس میں تقسیم کر لیا۔

صیہونی عزائم اور سقوط بیت المقدس:

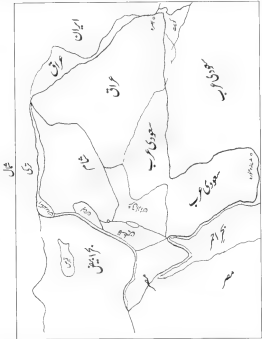
فلسطین کی تقسیم اور اسرائیل کا قیام، ان کی تاریخ کا ایک نہایت افسوسناک اور تاریک باب ہے اور مسلمانوں کے لئے ایک رنج و داغ اور بھی صیہونی رہنماؤں نے فلسطینی مسلمانوں کے ساتھ خط و درخت کی دو داستانیں لکھی ہیں جس کا تصور بھی محال ہے، اور یہ کارروائی نازیوں کے نصف صدی سے ۱۹۴۷ء اور جاری ہے جو ۱۹۴۷ء میں خلافت عثمانیہ (ترکی) کی شکست کے بعد برطانیہ کے نائب امور کے سربراہی مسٹر بولور (Mr Boller) نے حکومت برصغیر کی طرف سے ایک اعلان کیا جو اطمان و طور کے نام سے مشہور ہے، اس اعلان کے مطابق صیہونی لیڈروں سے وعدہ کیا گیا تھا کہ فلسطین میں یہودیوں کو ایک متحدہ وطن دیا جائیگا، کونسل آف یٹ آف نیشنز (اس وقت کی اقوام متحدہ) نے ۲۹ جولائی ۱۹۴۷ء کی فلسطین پر دو فوری حکومت کا اختیار برصغیر کو دیا، اس اختیار کے ساتھ یہودیوں نے اپنے اپنے اپنے فلسطین کی طرف نقل و حرکت کر دیا، ۱۹۴۷ء میں جرج اسٹری میں تقسیم فلسطین کی قرارداد منظور کی گئی، ۱۹۴۷ء میں برصغیر نے عمل خود پر دست برداری کا اعلان کر دیا اور اس کارروائی کو اسرائیل و دست کا اعلان کر دیا، یہی وہی وقت ہے اسرائیلی اپنی توسیع پانچواں پستی پر کام کر رہے ہیں۔

۱۹۴۷ء میں جب یہودی ریاست قائم ہوئی تو اس کا رقبہ صرف پانچ ہزار تین سو مربع میل تھا اور اس کی حدود میں پانچ لاکھ یہودی اور پانچ لاکھ چھ ہزار عرب آباد تھے، یہ رقبہ ۲۳ ہزار مربع میل بن گیا ہے، ۱۹۴۷ء میں مسجد اقصیٰ

میں آتش زنی کا واقعہ پیش آیا جس میں سلطان اسلام الدین ام بی کا ہوا پیش قیمت منبر بھی چل گیا تھا اس واقعہ نے پوری اسلامی دنیا میں غم و غصہ کی ہر دوڑ دھڑی آتش زنی کا یہ واقعہ مسجد اقصیٰ کو منہدم کرنے کی صیغہ فی سازش کا ایک حصہ تھا، اس کے بعد یہود نے جب مسجد اقصیٰ کی دیواروں کے قریب یہکل سیلانی کے آگاہ معلوم کرنے کے لئے کھدائی شروع کی تو ان شہادت کو مزید تقویت پہنچی کہ یہودی مسجد اقصیٰ کو کسی نہ کسی بہانہ سے گرا کر اس کی جگہ یہکل سیلانی از سر نو تعمیر کرنا چاہتے ہیں جس کا نقشہ انجمنیں وہاں نے تیار کر لیا ہے۔



وہ یہودی ریاست جس کا خواب اسرائیل کے لیڈر دیکھ رہے ہیں



وَأَذِّنْ لِلْعَجَلِ لَوْ فَهِمُوا (الآیہ) اس وقت کا واقعہ ہے جب حضرت موسیٰ علیہ السلام ان کے پاس تورات کے طور
اس کے ایک حوالہ کو دے تو انہوں نے سب سے پہلے کہنے سے انکار کر دیا جس وقت اللہ تعالیٰ نے ان پر یہ نازل ہوا کہ تم پر
میرا کرم ہے کل یا پانچواں جس سے ثابت ہوا کہ انہوں نے تورات پر عمل کرنے کا عہد کر لیا، بعض کہتے ہیں کہ یہ فعل ان کا یہ
واقعہ ان کے مطالب پر پیش آیا جب انہوں نے کہا کہ تم تورات پر عمل میں وقت کریں گے جب اللہ تعالیٰ ہمارے لیے یہاں کو بلند
نہ کرے دکھائے تجربہ کی بات نہ ہو سکی معلوم ہوتی ہے۔

[illegible]

والاستماع **بَلْ هُمْ قَلِيلٌ** من الامة لانهم قليلت منهم وظهرت من مفسداتها وغفلة يفتشون على الهدى بعدد **لَوْ لَكُمُ الْعِلْمُ** وقوله **الْأَنسَاءُ الْخُسَى** والتسعون المائة بعد الحديث والخمسة مائة الخمس **وَلَا تَخْرُجُوا مِنْهَا** واخرجوا الذين يخرجون من الهدى بعد يخرجون عن الحق **وَالْأَنسَاءُ** حيث اختلفوا منها النساء لانهم به كفالات من الله والغزى من العرب ومنعت من الممان **يُخْرِجُونَ** من الارض خراجا **فَالَّذِينَ لَا يُعْمَلُونَ** وهذا من الانبياء السابقين **وَمَنْ خَلَقْنَا أَنفُسَهُمْ نَأْخُذُ بِأَنفُسِهِمْ** ونأخذ بالانفس الذين يؤمنون بالله ويؤمنون بالآخرة **وَالَّذِينَ لَا يُعْمَلُونَ** وهذا من الانبياء السابقين **وَمَنْ خَلَقْنَا أَنفُسَهُمْ نَأْخُذُ بِأَنفُسِهِمْ** ونأخذ بالانفس الذين يؤمنون بالله ويؤمنون بالآخرة **وَالَّذِينَ لَا يُعْمَلُونَ** وهذا من الانبياء السابقين **وَمَنْ خَلَقْنَا أَنفُسَهُمْ نَأْخُذُ بِأَنفُسِهِمْ** ونأخذ بالانفس الذين يؤمنون بالله ويؤمنون بالآخرة

ترجمہ: اور یہ مرد اس وقت کو تیرے لیے جب اس کا دل اپنی جھٹوں سے ان کی اولاد کو نکالے، اسے ٹھہرا دے۔

اپنے نکل (من مطلق آدم) سے امداد کا دار کے ساتھ بدل ہے۔ اس طرح وہی شخص اس میں صرف کے دن کا ش کو مطلق کی پشت سے صاحب آدم سے بیوقوفی کی شکل میں نکالنا بعد نہیں اس سے مطابق کہ جس طرح یہ انہوں نے اور اپنی روایت پر ان کے لئے واصل قلم کے اور ان کے اندر مقل کو تر حیب دیا اور خود ان کو ان کے اوپر شیعہ دیا (امت) کے فرد یا کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں؟

و سب نے جواب دیا ہے بلکہ آپ اور سب پر ہیں اور یہ دوا دینے کا کام اس نے کیا تاکہ قریب موت کے دن یہ نہ کہ وہ کہہ سکو تو اس کو حید سے بھر تھے یعنی ہمیں اس کا علم نہیں تھا دیا یہ نہ کہنے کوئی شرک تو ہم سے پہلے ہمارے آباء نے کیا تھا دونوں بھائی یاہ اور کا کے ساتھ (یاہ کی صورت میں) کہہ دیا مراد انہوں نے اور ہم تو بعد کو ان کی ذریت سے ہیں ازواج جس کی وجہ سے ہم نے ان کی تقدہ کی پھر کیا آپ ہمیں ان کے قصور کی پاداش میں سزا دیتے ہیں جو ہمارے آباء میں سے تھا کاروانوں نے شرک کی بنیاد ڈالی نہ کیا مطلب یہ ہے کہ ان کو اپنی ذات پر ڈال دینے کے بعد اس قسم کا احتجاج ممکن نہ رہے گا اور سب حسب تلامذہ (نہی

ہوئے) کی ذہنی اور کاغذی صورتوں میں یاد رہنے کے قلم سے ہے اور ہم اسی طرح کہیں اور اس طرح بیان کرتے ہیں جیسے کہ ہم نے عبدالست کو بیان کیا تاکہ ان میں غور و فکر کریں تاکہ وہ خاطر سے باز آجائیں اس کے بعد ان کے بعد وہ اس شخص کی خبر نہ دے جس کو ہم نے اپنی شکایاں (سرائے) دہلی کی جس کو وہ غریب حد سے ان کے لئے سے نقل کیا جس طرح صاحب اپنی پہلی سے نقل جاتا ہے اور وہ حدیثی اسرائیل میں سے مہم بن ہا اور تھا اس سے درخواست کی تھی کہ موی کے لئے اور ان کے ساریوں کے لئے ہدوے اور اس کو جو جو یہ بھی دیا یہ کیا چیز ہے انہوں نے ہدوے دیا نہ کہ خروہ دیا دہلی پر چست لگی اور اس کی زبان اٹھ لی اس کے سینے پر لکھی تھی اور شیطان نے اس کا چوہن چیا نہ چھاپی تو چاہی اور اس کا دوست بن گیا تو وہ جھنگل والوں میں شامل ہو گیا اور ہم جانتے تو ان آیات کی بدولت اس کی درجہت پر فخر کر رہے ہیں اس طرح پر کہ اس کو مقل کی توفیق دے کر دیتے اور وہ جتنی دیکھنی دیا کی طرف بھٹ کر رہا ہے اور اس کی طرف مائل ہو گیا اور خواہش کی طرف بدلنے میں اپنی خواہش کی پیروی کی تو ہم نے بھی اس کو پست (ذلیل) کر دیا تو اس کی مثال اس کے تھے بھی ہو گئی کہ اگر تو دھکار کے ذریعہ اس کو گت کر کے تو ان کا لگا کر رہے اور اگر تو چھوڑ دے تب بھی نہ ان کا لگا کر رہے۔ کہتے تھے کہ وہ کسی جاہل اور میں یہ خاصیت نہیں

ہے اور وہ اس شخص کے حال میں یعنی لاہنا ذلیلہا، حال یہ کہ وہ باطن نکاح کے برہنہ میں ذلیل ہے اور مقصد یہی اور ہے اس میں
تجربہ دینا ہے (اور) قریب ذرا ہے جو کہ شعر ہے اپنے ہمارے کے اٹھنے پر جو کہ دنیا کی طرف میلان اور طواغیث کی آواز ہے، مرتب
ہونے کی وجہ سے اس کے قول ذٰلِکَ السَّعِیْلُ کے قرینہ سے یہ مثال ہے ان لوگوں کی جنہوں نے ہمدردی آجوں کو چھوڑ دیا تو آپ
یہود کو قہقہے مٹائے تاکہ ان میں غور نہ کریں اور ایمان لے آئیں۔ اور ان لوگوں کی مثال جنہوں نے ہمدردی آجوں کو چھوڑ دیا
مثال ہے وہ لوگ تکذیب کی وجہ سے اپنے ہی نقصان کرتے ہیں اللہ جس کو جہالت کرتا ہے وہی جہالت وقت ہے اور جس کو بے دہی
کرتا ہے وہی زبان کا روم میں سے ہے اور یہ حقیقت ہے کہ ہم نے بہت سے جن و امیں کو جنم کے لئے پیدا کیا ہے ان کے ایسے
قویٰ ہیں کہ ان سے حق کو گھٹنے نہیں ہیں اور جن کی آنکھیں ہیں مگر وہ ان سے اللہ تعالیٰ کی قدرت کے دلائل کو ہجرت کی نظر سے
دیکھتے نہیں ہیں اور ان کے کان ہیں مگر ان سے ذریعہ وہ آیات کو اور لہجہ صحت کو نہ براہ شجاعت کے لئے سنتے نہیں ہیں یہ لوگ نہ
گھٹنے اور نہ کھینے اور نہ سننے میں نہ غور نہیں ہیں بلکہ ان سے بھی زیادہ ان کے گمراہی میں اس لئے کہ چاروں اپنے منافع کو طلب کرتا
ہے اور حضرت رساں چڑوں سے (اور) بدانتہا ہے اور یہ لوگ تو عبادی کی وجہ سے انہم کی طرف قیاس قہری کرتے ہیں یہ وہ
لوگ ہیں جو خلقت میں کھوئے ہوئے ہیں اور اللہ کے قانون اٹھانے نام میں جو حدیث میں اور ہونے ہیں، خُضِّلِیْ اَحْسِنُ
کی مراد ہے، لہذا اس کو ان ہی ناموں سے پکارا اور ان کو چھوڑ دو جو اس کے ناموں کے بارے میں بکروہی اختیار کرتے ہیں یہ
اَلْخُذْ اور اَلْخُذْ سے شفق ہے اس طور پر کہ انہوں نے اللہ کے ناموں سے اپنے مسجودوں کے نام پڑائے ہیں، خُضِّلِیْ اور اَلْخُذْ سے
اور اعراف کی عزت سے اور مہلت مکان سے عقد یہ آخرت میں وہاں کا بدلہ پا کر ہیں کے جو کچھ وہ کرتے رہے ہیں، یہ علم
جہاد کے علم سے پہلے کا ہے، اور ہماری مخلوق میں ایک جماعت ایسی تھی ہے جو حق کے مطابق ہدایت اور حق ہی کے مطابق
انہما کرتی ہے اور وہ گمراہی کی سمت ہے جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا ہے۔

حَقِّقُوا مَرْکِبَیْہِ سَبِیْلَ تَفْسِیْرِیْ فَوَلِّدَا

فَوَلِّدَا، بَدَلِ اِسْتِمَالِ مِمَّا قَطَعُوْهُ، یعنی میں ظہور ہوا، یعنی آدم سے بدلہ، شمال ہے، یہ قول کو اٹھائی کی جہاں میں ہے،
صاحب کشف نے کہا ہے کہ بدلہ بعض میں اٹھ ہے، اور یہی ظاہر ہے جیسا کہ ضرورتاً یہ ظہور اس کو کسی نے بدل
اور شمال میں کہا ہے، تَقْرِیْرُ مَدْرَسَتِہِ یَعْنِیْ تَوَادُّ الْعَدُوِّ وَتَمُکُّ مِنْ ظُہُوْرِ بَنِیْ اٰدَمَ۔

فَوَلِّدَا، مِنْ صُلْبِ بَعْضٍ مِنْ صُلْبِ اٰدَمَ، مِنْ صُلْبِ بَعْضِ مَوْصُوْلٍ ہُوَ مِنْ صُلْبِ اٰدَمَ صُلْبٌ ہُوَ، یعنی کا
ذریعہ کو صلب بعض سے جو کہ صلب آدم ہے۔

فَوَلِّدَا، اَلْسَلَّ اَبَدَ نَسْلِیْ، یعنی اسی ترتیب سے دنیا میں ظہور ہونے والا تھا، یعنی اول حضرت آدم علیہ السلام کی پشت سے آدم
کی جگہ اسطوریہ ریت کو نکالا اور پھر ریت آدم کی پشت سے ان کی ذریعہ کو نکالا۔

فَوَلِّدَا، قَالَ، اَلْفَقَالَ کُوْنِیْ مَجْدٍ مِّنْ مَّقْدَرِہَا کہ ہمارا ریت التفات میں اطمینان ان احکام لازم نہ ہے۔

قَوْلُهُ: اَنْتَ وَرَبُّكَ، یہ دونوں ایک سوال مقدس کا جواب ہے کہ ملی، قالوا کا مقابلہ اور سوال کے لئے جس کا جواب ضروری ہے چوبیس۔
ملی، حرف مقولہ واقع ہو، جواب یہ ہے کہ عبرت میں حذف ہے تحریر مہارت یہ ہے ملی است و بعدا، البتہ صوب کوئی اشکال نہیں۔

قَوْلُهُ: وَالْأَشْهَادُ، لِأَشْهَادِ اور میں کسی تقدیر سے اشارہ کر دیا کہ ان نقولوا، شہدنا کا مفعول ہے۔ (سورہ)
قَوْلُهُ: شَهِدْنَا، اس میں تین اشعار ہیں، ① یہ کہ احکام کا کلام ہو کہ جن کو خدا تعالیٰ نے اریثہ دم کے قرار پر گواہ کیا ہو اس صورت میں وقت بلیسی پر ہوگا، ② یہ بھی احتمال ہے کہ اریثہ کا کلام وہ اس صورت میں معنی ہوں گے ہم نے اس کا اقرار کیا شہادت دی، اس صورت میں بلیسی پر وقت درست نہ ہوگا بلکہ شہدنا پر ہوگا، ③ انھوں کا کلام ہو ہی شہدنا علی اقرار اس کو کھرا اے ان نقولوا، اولئکہ نقولوا، یعنی ہم نے قرآن سے اقرار کیا تاکہ تم کا بھی کا خدا نہ کر سکو اس بات کو اپنے منہ کرتے ہوئے کہ تم لاٹھی کا خدا کرو۔

قَوْلُهُ: الْمُسْمَى لَا يَمُنُّ بِكَفَرِهِ الْاَخِيَّةَ خَالٍ بِدَلَّتْ مطلب یہ ہے کہ اریثہ آدم سے اقرار لینے کے بعد ان کے پاس، مہمی اور گفت کا خدا رہا ہی نہیں رہے گا اور یہ کہ نہیں گے، چاہے اطمینان اس عہد و عہد کے بارے میں ہمیں کوئی ہم نہیں تھا جس کی وجہ سے ہم غفلت میں رہے۔

قَوْلُهُ: وَالْقَدْ بَيَّنَّوْا بِهٖ عَلٰی اِنْسَانٍ صَاحِبِ الْمَعْجِزَةِ قَالُوْا مَقَامُ ذِكْرِهِ فِی النَّفُوْسِ یُوْهِدُ اِتِّكَ اِیْکَ مَقْدَرِکَ جواب ہے سوال یہ ہے کہ وہ انزل میں لے آیا اقرار اور نہ لایا میں آئے کہ بعد کیا مطلب ہو گیا اب کسی کو بھی عہد الہیہ یاد نہیں ہے تو ایسے عہد سے کیا فائدہ کہ جو یہ دیکھتا ہو اور اس کی جہت سے مواظفہ رہتا ہو چاہتا ہے۔

جَزَاءُ الَّذِیْنَ: اس جملے سے عہد است کوئی یہ دور ہے کہ انبیاء کرام کو یہ عہد یاد ہے یا ہے جو مسلسل اس عہد کو یاد دہانتے رہتے ہیں البتہ اب ہم مواظفہ کی کوئی چیز نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: الَّذِیْنَ بَيَّنَّوْا مُبْتَدَاً ہے اور قَدْ مَقْدَرِ ذِکْرِهِ فِی الْعُقُوْبِ اس کی خبر ہے۔
قَوْلُهُ: مَسْکِنٌ، اس میں اشارہ ہے کہ اخیلہ، حلود سے مشتق نہیں ہے جس کے معنی دوام کے ہیں بلکہ اخیلہ بمعنی مالی ہے اخیلہ الی الارض، اسی مالی اخیلہا۔

قَوْلُهُ: فِی دَعَاۃِ الْاَلِیْہَا اِی دَعَاۃِ الْہَوٰی الْہَا، یعنی خواہش نفس نے یاہ مکو دنیا کی طرف بلایا اس میں مصدر مضاف فاعل ہے۔

قَوْلُهُ: اَوْ اِنْ تَنْوَرُکُمْ، اَوْ تَنْوَرُکُمْ، اِی دَلَّلَکُمْ، بعض نفسوں میں ان، چھوڑ دیا ہے جو کہ جب کا سو ہے، مفسر علامہ نے، ابن مقدس، ان کا اشارہ کر دیا کہ اس کا مطلب حاصل پر ہے نہ کہ ان فی حقیقت پر ہذا فقرہ کا بڑا منہ جام ہو گیا۔

قَوْلُهُ: جُنُفُنَا الشَّرَطِ خَالٍ، یعنی معطوف اور معطوف علیہ دونوں مطلق ہیں مطلب یہ ہے کہ اگر مہرجال میں راحت رہتا ہے خواہ اس لذت شدت ہو یا راحت۔

ہے اس روایت میں اس شخص کا نام ظہیر بن یحزوم آیا ہے، اور بعض نے بدلہ میں یہ امر نام لیا ہے، یہ ملک شام میں بیت المقدس کے قریب کھنکان کا رہنے والا تھا، ایک روایت میں اس کا سر اٹھائی تھا کیا ہے اسے اسے اللہ تعالیٰ کی بخشش تھی اس کا حصہ حاصل تھا قرآن کریم میں جو اس کی صفات بیان ہوئی ہے وہ اللہ تعالیٰ ہی کا ہے اس سے اسی قسم کی طرف اشارہ ہے، عرق فرعون اور نوح مصر کے بعد اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور بنی اسرائیل کو جہارین قوم سے اللہ سے جہاد کرنے کا حکم دیا اور جہارین نے دیکھ کر موسیٰ علیہ السلام اور بنی اسرائیل کا لشکر لے کر قریب پہنچی پہنچے ہیں، جہارین کو اس کی خبر ہوئی مجمع ہو کر ظہیر بن یحزوم کے پاس آئے اور کہا کہ موسیٰ علیہ السلام سخت آدمی ہیں اور ان کے ساتھ ایک بہت بڑا لشکر ہے، ان کے ملک پر قبضہ کرنے اور ہم کو تاراج کر کے اپنے ملک سے پہنچنے کے لئے آئے ہیں آپ اللہ سے دعا کریں کہ ان کو تاراج کر کے اپنے ملک سے واپس کر دے، ظہیر بن یحزوم کا حکم ظہیر صومریہ، وہ اس کے ذریعہ جہاد کرتا، وہ قتل ہوئی تھی۔

ظہیر نے اول تو معذرت کی اور کہا وہ اللہ کے نبی ہیں ان کے ساتھ فرشتوں کا لشکر ہے میں ان کے خلاف ہوا، ایسے کر سکتا ہوں اگر میں یہ کہان کہوں گا تو میرے اوپر اور دینے والوں پر بار ہو جائے گی، پھر قوم نے بے حد اصرار کیا تو ظہیر نے کہا اچھا تو میں اس معاملہ میں استغفار کر کے اپنے رب کی مرضی معلوم کر لوں اس نے استغفار دیکھ استغفار میں معصوم ہوا کہ ایسا یہ کر نے کا حکم اس نے قوم سے کہا مجھے جہاد دیا، مگر اسے منع کر دیا گیا ہے، اس وقت جہارین نے ایک بہت بڑا لشکر ظہیر کو پیش کیا اس نے قبول کر لیا اس کے بعد جہارین کا اصرار بہت بڑا ہوا چونکہ ظہیر نے ایک بہت بڑا لشکر دیا وہی نے منظور کیا کہ رشوت قبول کر لیں اور ان کا کام کر دیں، یہودی کی رضا ہوئی اور مال کی محبت نے اس کو اندھا کر دیا، اس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور بنی اسرائیل کے لئے جہاد کر لی شام کر دی۔

قدرت الہیہ کا عجیب کرشمہ:

اس وقت قدرت الہیہ کا عجیب کرشمہ یہ ظاہر ہوا کہ وہ کھاتا جہاد دیا، یہ وہی شخص تھا جس کی قوم کے لئے کہا جاتا تھا اس کی زبان سے وہ الفاظ جہاد کا تو جہارین کے لئے نکلے، جہارین چلا اٹھے کہ تم تو تاراج کر رہے ہو، ظہیر نے جواب دیا یہ میرا اختیار نہیں نہیں ہے میری زبان اس کے خلاف پر قدرت نہیں، نتیجہ یہ ہوا کہ اس قوم پر جہاد آئی اور ظہیر کو یہ سزا دی کہ اس کی زبان نکلے کر بیٹے پر آگئی، اب اس نے جہارین سے کہا میری قوم دنیا و آخرت چاہو تو اب میری دعا کی قبولیت سب کر دی گئی، لیکن میں تمہیں ایک تہذیب بتا رہا ہوں جس کے ذریعہ تم موسیٰ اور اس کی قوم پر غالب آ سکتے ہو، وہ یہ کہ تم اپنی زمین لڑکیوں کو تاراج کر کے بنی اسرائیل کے لشکر میں بھیج دو اور اس کو یہ کید کرو کہ بنی اسرائیل میں کوئی بھی ان کے ساتھ نہ جوتھ کرے کہ چاہے منع نہ کریں، ظہیر بن یحزوم کی یہ شیطانی چال اس کی کجی میں آگئی، اور اس پر عمل کیا گیا، بنی اسرائیل کا ایک بڑا شخص جس کا نام صموئیل بن یلقوب تھا گیا ہے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لشکر کا سپہ سالار بھی تھا اسے ایک عورت بہت پسند آئی وہ اسے شکر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہا میرا خیال یہ ہے کہ آپ اس

عورت کو نہ کہیں گے موی عَنْ مَوِيٍّ سے فرمایا یہ مجھ پر بھی حرام ہے اور تم پر بھی اس نے یہ بات سننے ہی قسم کھا کر کہا کہ میں آپ کی اطاعت نہیں کروں گا اور اپنے ٹیڈ میں لے جا کر فحش و کامرغوب ہوگی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل میں طاعون بھیج دیا جس کے نتیجہ میں قرآن مجید آوی ہلاک ہو گئے۔

حضرت مضر بن نے اس آیت کے شان نزول کے سلسلہ میں امیہ بن صلت کا نام لیا ہے جو آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں موجود تھا اس کے بعد دو بعض مفسرین نے شان نزول کے سلسلہ میں اور نام بھی دیے ہیں مگر یہ بات سچ ہے کہ کبھی بنی صلیبی روایت حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے آئی ہے کہ آپ میں بڑی معتبر روایت ہے ان جریر نے بھی اپنی تفسیر میں اس آیت کا یہی شان نزول بیان کیا ہے جو انکی شان نزول میں بھی ہے۔ (معارف، احسن التفسیر، جامع التفسیر، تفسیر ابن کثیر)

مُسْلِمًا كَسَلُ الْكُتُبِ اِنْ تَحْمِلُ عَلَيْهِ بِلَيْتٍ (الانعام، لیسٹ (۸) لفظ یہ ہے، نہ کہنے کا بانیہ وقت، نہ ان کا نہ کہنے کی یہ بات، نہ وہی ہے کہ سب سے انفرادی طور پر اس کی حالت پر چاند اور زبان ان کا نہ کہنے کی بات ہے۔

کہنے کے ساتھ جس شخص کو تفسیر کی گئی ہے یہ وہی شخص ہے جس کا ذکر سطور بالا میں ہوا ہے اللہ نے اس کو جو ہم و حضرت عطا کیا تھا اس کا لکھنا یہ تھا کہ اس روایت سے چلتے جس کو وہ نہ بھگت تھا اور وہ طرز فعل اختیار کر کے جو اسے معصوم تھا کہ صحیح ہے، لیکن اور یہ کہ وہ ان کے فکروں اور آراء و افکار کی طرف بہت چار و خواہشات نفس کے تقاضوں کا مقابلہ کرنے کے بجائے اس نے ان کے آگے پر واعدائی دینے کی مرضی سے باز رہا نہ کہنے کے بجائے وہ اس حرص و طمع سے ایسا مغلوب ہوا کہ ان تمام امور کو ذکر و نقل میں لگا دیا جن کی تجدید و ترمیم ان کو خود کرنی چاہئے تھی، آپ و اپنی اہل و عیال کی ضرورت کی وجہ سے حق سے من موزاں نہ رہے، گو تو شیطان جو قریب ہی اس کی حالت میں لگا ہوا تھا اس کے پیچھے ٹپک گیا اور یہ انداز اسے ایک جتنی سے دوسری جتنی کی طرف توجہ دینا رہا یہاں تک کہ انہوں نے اسے ان دنوں کے زمرے میں پہنچا کر بھی دم لیا جو اس کے دام فریب میں پھنس کر پوری طرح اپنی حیرانگی و حیرت و حیرت میں گر چکے ہیں۔

کہنے کے ساتھ تفسیر دینے کا مقصد یہ ہے کہ سچے کی جو شخصیتیں ہوتی ہیں وہ سب اس میں جمع ہو جاتی ہیں۔ کہنے کی یہ وقت بھی ہوئی زبان اور لکھائی ہوئی مال نہ کہنے، ان باتوں میں کبھی یہ نہ ہونے والی نیت کا پتہ دیتی ہے یہاں پہلے محاورہ میں بھی ایسے شخص کو جو دینے کی حرص میں اندھا ہو رہا ہو دینے کا پتہ دیتے ہیں، کہنے کی وجہ سے کیا ہے؟ حرص و تہمت پھرنے اس کی تاک ہو گئے ہیں میں کسی رہتی ہے کہ شاید میں سے اسے علم آجائے، اتنا پوری دینے کو صرف یہی ہی کے نظر سے دیکھتا ہے، لیکن کوئی بڑی لاش چلی بھیج کر کسی کو اس کے لئے دانی ہو تو آپ اتنا اس میں سے صرف اپنا حصہ لینے ہی اسکا نہیں کرتا بلکہ اسے صرف اپنے ہی لئے مخصوص رکھنا چاہتا ہے اور کسی دوسرے کے لئے اس کے پاس پہنچنے نہیں دینا، اس شہوت قسم کے بعد کوئی چیز اس پر غالب ہے تو وہ شہوت و فرح ہے، اپنے ہار کے جسم میں سے صرف شرمگاہ ہی دھونچ رہے جس سے وہ دل بھی رکھتا ہے اور کسی کو نہیں اور چنے میں مشغول رہتا ہے، اس شہوت کا دعویٰ ہے کہ نہ لیا پرست دینی جب علم و ایمان کی دینی قرار کر لیا جاتا ہے

اور انہیں کی اندھی خواہشات کے ہاتھ میں آلی ہائیں قصور سے تو بچنے کی حالت کو بنیے بغیر نہیں رہتا۔

[illegible]

مجلس

نتیجہ: اہل مکہ میں سے جن لوگوں نے اپنی آنکھیں کھلی کر ان کو اپنے باپ ہم ان کو پتہ دینی گرفت میں سے رہے ہیں وہی طریقہ ہے کہ ان کو کھینچیں اور ان کو پیش کیا جاتا ہے۔ ان کے شک میں ہی قرآن ہی مضبوط ہے۔ اہل کافری کا کوئی ڈانٹ نہیں۔ کیا ان لوگوں نے غور نہیں کیا کہ یہ ان کے رشتہ دار ہیں۔ ان کو تو جانتا ہے کہ ان کو تو صرف صاف صاف سامنے سامنے لایا ہے۔ ان لوگوں نے آنکھوں اور دماغ میں سے ہر شے اور (دیکھ کر ان پر) ان میں جن کو اپنے پیرا کیا ہے وہ ان میں شکیں اٹھا کر بیان ہے۔ ان کا اس کے جاننے والے کی قدرت اور اس کی وحدانیت پر استدلال کرتے۔ اور ان بات میں کو شک نہیں ہے کہ ان کی موت کا وقت قریب ہی آگیا ہوگا کہ وہ سب نفی میں مر جائیں اور ان کے میں کھینچ کر میں۔ یہ اللہ کی طرف ہی جانتے۔ پھر قرآن کے بعد کوئی بات پر ایمان رکھیں۔ جس کو اپنے کمر اور ہاتھوں کو ان کو اپنے ہاتھ پر نہیں دیکھ سکتا اور اللہ تعالیٰ ان کو ان کی عمر ہی میں جبرائی سے بھٹکتا ہوا چھوڑ دیتے ہے۔ یہ اور ان کی صورت میں بخور بھی صرف اللہ کے ساتھ۔ اور جزم سے ساتھ واحد تھا۔ ان کے کھیں پر غلطی ہی وجہ سے۔ اہل مکہ آپ سے قیامت کے بارے میں سوال کرتے ہیں کہ اس کا وقوع کب ہوگا؟ آپ ان سے کہہ دیجئے کہ قیامت کب واقع ہوگی۔ اس کا محض یہ ہے کہ آپ ہی سے پاس ہے۔ اہل ان کے وقت پر وہی خبر کر سکتے ہے۔ وہ ستاروں اور زمین والوں پر اس کی ہولناکی کی وجہ سے بڑا بھاری وقت ہوگا وہ (قیامت) تم پر اچھوٹے آج سے لگی۔ یہ لوگ آپ سے قیامت کے حقائق ان طرح سوال کرتے ہیں تو آپ کو آپ اس کی تحقیق کرتے ہیں حتیٰ کہ آپ کو اس کا علم ہو کہ آپ

ہد ہجے کہ اس کا مصروف اللہ ہی کے پاس ہے یہ تاکید ہے نہیں انکار ہاں نہیں جانتے کہ اس کا مصروف اللہ ہی کو ہے، آپ فرما دیجئے کہ میں خود اپنی ذات کے لئے کسی شے کا انگوٹھیں حاصل کر سوں اسی میں کہتے اور نہ نقصان کا کہ اس کو بھی ترسوں گھر آگیا ہی کہ جتنا اللہ چاہے، اگر میں قیام کی باتیں جانتا تو میں بہت سے موقع بھی لے لیتا ہوں مجھے فقر و غم کی کوئی تکلیف نہ پہنچتی میرے اس نقصان سے بچنے کی وجہ سے، اسباب معترضین ان سے اجتناب کے میں تو کافروں کو آگ سے ڈرانے والا ہوں اس ایمان کو بہت کی خوشخبری دیتے والا ہوں۔

حَقِيقَةُ تَرْكِ كَيْفِ السَّيْلِ فِي تَفْسِيرِي فِرَاقِ

قَوْلُهُ: سَاعِدًا، تفسیر فاعل سے کر کے معنی مراد کی جانب اشارہ کر دیا، استدراج کے لغوی معنی درجہ بدرجہ چڑھنا (الاستعداد درجہ بعد درجہ) چونکہ کفار کے لئے کوئی صفا انہیں ہے اسلئے اس کے مراد معنی مراد میں معنی بدرجہ گرفت کرنا۔

قَوْلُهُ: أَمْسَلَهُمْ، یا اضافہ بھی مراد معنی تو یہ ان کرنے کے لئے ہے، اسلئے اس نخل کے معنی املا کرانے کے ہیں جو کہ یہاں مراد انہیں ہیں۔

قَوْلُهُ: فَيَعْلَمُونَ، یا ایک سوال کا جواب ہے۔

قَوْلُهُ: فَيَعْلَمُونَ، مقدار ماننے کی کیا ضرورت پیش آئی؟

جَوَابُهُ: فَيَعْلَمُونَ، مقدار مان کر اشارہ کرنا، یا کہ صاحب جامعہم، فاعل من مقدار مفعول ہے نہ کہ مفسر کو اس لئے کہ مفسر کو والا امر ہے اسکو مفعول کی ضرورت نہیں ہے نہ کہ مفعول موجود ہے بلکہ الامر واضح فہم ہو گیا کہ مفسر کو مفعول کی طرف متعلق نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: جُنُونًا، جنف کی تفسیر جنون سے کر کے اشارہ کر دیا کہ جنف سے تو مراد میں مراد نہیں ہے اسلئے کہ یہ کفار کے جواب میں واقع سے کفار کہا کرتے تھے ان صاحب کبر لمجنون، اُر جنف سے تو مراد میں (جنات) مراد لی جائے تو سوال اور جواب میں مطابقت نہیں رہے گی۔

قَوْلُهُ: وَلَقَدْ اس قدر کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ ہے ما خلق الله کا مطلب ملکوت پر ہے نہ کہ قریب (الارض) پر اس لئے کہ اس صورت میں معنی درست نہ رہیں گے۔

قَوْلُهُ: اِیْ آتَا، اس تکرار میں اشارہ ہے کہ ان مخلوق میں اللہ نے نہ کہ مصدر یہ یہاں کہ بعض حضرات کا خیال ہے، اس لئے کہ ان مصدر یا افعال غیر مشروط پر داخل نہیں ہوتا اس لئے کہ ان کے مصادر نہیں ہوتے۔

قَوْلُهُ: فَيَنْبِأُ فَرُؤَا، یہ بولنے منظور کا جواب ہونے کی وجہ سے مجزوم ہے۔

قَوْلُهُ: مَعَ الرَّاقِعِ اسْتِغْنَاءًا، اِیْ وَهُوَ تَدْرِیْہُمْ

۱۔ علم الغیب وادراکے کی سہی ہے سو کرتے ہیں احباب یہ ہے کہ اس طبقے کے پڑھے لکھے اور سمجھدار کہلانے والے لوگ اس کی حقیقت سے بخوبی واقف ہیں صرف اپنی قوم پر مبنی میں ماکھو کو غمراہ کئے یا اپنے دنیوی منہ کے لئے قوم کے سامنے اور انہیں پر دھوئے باز رکھ کر کرتے ہیں جب برابر ہوتا ہے، کئی واقعات آپ ﷺ کے علم الغیب ہونے کی نفی کرتے ہیں تو کہتے تھے ہیں کہ وصال کے وقت آپ کو علم غیب بھی دیا گیا تھا کہ وصال کے بعد اس کے وقت علم غیب کا کھانا دیا؟ اور جب ان کو بتایا جاتا ہے کہ بعد ایش میں موجود ہے کہ وصال کے سفری ایام میں جب آپ کو کھٹی سے اتفاق ہوتا تھا تو آپ ﷺ اور پانچ فرما تے کہ کیا نماز ہوگئی؟ اس سے بھی عالم الغیب ہونے کی نفی ہوتی ہے؟ بل یہ صحت نے جب دیکھا کہ یہ راوی بھی بے کار گیا تو کہہ دیا کہ بعد از وصال میدانِ نیش میں آپ کو علم غیب بھی دیا گیا مگر جب اودھ سے سامنے آئی جو سابق میں گنہگار تھے کہ آپ سے آخرت میں تمام مخلوق پر بھائی ہو رہی ہو جائے گی تو آپ نے فرمایا کہ ہوش میں آئے انہوں میں سب سے پہلے شخص میں ہوں گا مگر جب میری نظر عرش پر پڑے گی تو موسیٰ علیہ السلام عرش کا پایا پکڑے گا۔ اے ہوں گے میں نہیں جانتا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام پر بے ہوشی ہو رہی تھیں ہوئی کیونکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام بھی اسی تھے یہ ادنیٰ وجہ سے ایک دھندلا گیا میں بے ہوش ہو چکے تھے۔ یہ بے ہوش ہوئے مگر وہ مجھ سے پہلے ہوش میں آئے، یہ ترکیب بھی کامی آئی ہو سکتی ہے کہ آپ ﷺ کے لئے علم غیب عورت کرنے کی اور کوئی صورت سوچیں یہ سب کو کامیاب کی باتیں ہیں میں نہایت ہوں کہ اہل علم و دانش کے نزدیک یہ کوئی اہم مسئلہ نہیں ہے۔

لكن انكرو الناس لا يعلمون، ان لوگ انہی کوئی بات بھی نہیں سمجھتے اور اسلئے ہر حال بعد از مخلوق ہوتا ہے اس کو اندہی کسی بھی صفت میں اللہ کا شریک سمجھنا جہلِ نفس اور الجائز نفس اور رسول اللہ ﷺ کو علم الغیب نہایت ہی اسی مفکرِ خردمندی ہے پیسے قادرِ مطلق کہ (تفسیر، حدیث، مفسر، اہل علم و دانش، یہ دانش و تعلیمات پر واقف ہو یا علم غیب نہیں ہے۔

هُوَ اِيْ اِنَّ الَّذِيْ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ اِيْ اَدَمَ وَجَعَلَ خَلْقَ بَيْنَهُمَا فَرْجًا حَرَامًا لِّسَلِّسَ الْاَيُّهَا وَيَسْبَبُ فَلَمَّا تَشَبَّهَا حَسَبَهَا حَمَلَتْ خَلْقًا كَافِيًا عَنِ الْاُمَّةِ فَصَرَفَتْ يَدَهُ وَعَبَتْ وَحَدَّثَتْ لَعَنَتْ فَلَمَّا اَنْقَلَبَتْ كَبَّرَ اَوَّلَهُ فِيْ نَفْسِهَا وَانْتَفَذَ اِنْ يَكُوْنُ سَبِيْعَةً دَعَا اِلَهَهُ رَهْمًا لِّهِنَّ اَتَيْنَنَا وَنَا صَلَاحًا سَوِيًّا اَتَلَكُمُ مِنَ الشَّجَرَيْنِ ۝۱۰۱۱ فَلَمَّا اَنَّهُمَا وَلِيَا صَلَاحًا جَعَلَا لَشْرًا ۝۱۰۱۲ وَهِيَ فَرَا، وَكَسَرَ الشَّجَرَيْنِ وَالنَّسُوْبِ اِيْ شَرِكَا فِيمَا اَنْتَهُمَا ۝۱۰۱۳ شَتَبْنِيْهِ عِنْدَ الْحَارِثِ وَلَا يَسْعَى اِنْ يَكُوْنُ عِنْدَ اِلَآهٍ وَّلَيْسَ بِشَرِكٍ فِيْ الْعِبَادَةِ عَقَسَهُ اَدَمَ وَرَوَى سَمْرَةً عَنِ اَبِيْنِ عَمِيٍّ اَللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَأَى لَعَنَتْ حَوَالَةَ طَافَ بِهَا لِيُفِيْسَ وَكَانَ لَا يَحِيْسُ لَهَا وَلَمْ تَرْضَ سَتَبَهُ عِنْدَ الْحَارِثِ فَلَمْ يَحِيْسُ فَلَمَّا فَتَنَتْهُ لَعَنَتْ فَكَرَ دَلِيْلَهُ مِنْ وَحْيِ الشَّيْطَانِ وَالزُّهْرُ رَوَاهُ اَبَا كَيْمٌ وَفَرَا صَعِيْبٌ وَالتَّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَسَنٌ عَرَفْتُ فَقَالَ اَللهُ عَزَّ وَجَلَّ ۝۱۰۱۱ اِيْ اَعْبُدْ مَكَدَهُ مِنَ الْاَسْمَاءِ وَالْاَحْمِيَّةِ نُسْبَةً عَقَفَتْ عَلَيَّ حَبْلَكُمْ وَمَا يَنْتَبَهُ اعْتَرَاكُمُ الْاَيْتُرُونَ ۝۱۰۱۲ اِيْ اَعْبُدْ مَا اَلَّا خَلَقَ شَيْءًا وَهُوَ خَلَقُونَ ۝۱۰۱۳ وَلَا تَسْتَوِيْعُونَ اِلَهَهُ اِيْ سَعْيِيْهِ

تَجَرُّدِ لُبِّیْنِ: وہ یعنی اللہ ہی ہے جس نے قرآن کو ایک جان یعنی آدم ﷺ سے پیدا کیا اور اسی جان سے اس کا جزا

۱۱۰ کو پیدا کیا تاکہ اس سے سکون حاصل کرے۔ اور اس سے الفت کرنے، چنانچہ جب اس کو جواب دیا یعنی اس سے بجا معت فی

قواس کو بیکار حاصل ہو گیا، اور اس بات سے خوفزدہ ہو کر وہ (حمل) کوئی جانور نہ ہو تو انہوں نے اپنے رب اللہ سے دعا کی،

اے آپ ہمیں شیک بھیج کر ہم پر طوفان بھیجے تو ہمیں اس پر آپ کے شکر گزار ہوں، چنانچہ جب ان کو کھج کام ۱۱۱ اور دیلی تو

دونوں (یعنی اسے) اندھے) دکھارہے تھے، کام عبدالمارثہ کو کہو خدا کا شریک قرار دیا، اور ایک قرأت میں شمس کے کرد

اور (کاف) کی کوئیں کے ساتھ ہے (مسسورک) ہے حالانکہ یہ قطعا درست نہیں کہ خدا کے علاوہ کسی کا بندہ ہو، اور یہ (شرکت فی

الہیہ ہے) شرک فی العبادت نہیں ہے، حضرت آدم ﷺ کے معصوم ہونے کی وجہ سے اور (حضرت) سرور الخلق حضرت

نے آنحضرت ﷺ سے روایت کیا ہے آپ بنو نضیر نے فرمایا، جب ۱۱۲ اے بچہ جتنا تو انہیں نے ان کے پاس پھر گنا شروع

کر دیا، اور ۱۱۳ کو پھر زندہ نہیں رہا تھا انہیں نے ۱۱۴ سے کہا تم اس کا نام عبدالمارثہ رکھو تو وہ زندہ رہے گا، چنانچہ ۱۱۵ اے اس کا

نام (عبدالمارثہ) رکھو یہ تو وہ پھر زندہ رہا، یہ سب جو شیطان کے اشارہ اور اس کے حکم سے ہوا، اس کو حاکم نے روایت کیا

ہے اور کج کج ہے، اور ترقیٰ نے ضمن غریب کہا ہے سوائے تعالیٰ اہل حق کے اس کے ساتھ توئی کو شریک کرنے سے پاک ہے۔

اور اللہ علی اللہ عبدالمشکوٰۃ (بہت سادہ اور حلقہ کھڑے صاف ہے، اور دونوں کے درمیان بہت صفا ہے، یا وہ

عبادت میں اس کا انہوں کو شریک ٹھہراتے ہیں جو کچھ پیدا نہیں کر سکتے، اور وہ خود بخود ہیں اور وہ اپنے عبادت کرنے والوں کی

کسی قسم کی مدد نہیں کر سکتے اور نہ تو کو کچھ سکتے ہیں اس شخص سے جو ان کو بدلتی ہے تو انے وغیرہ کا اور نہ کہ وہ اور استغناء و توفیق

کے لئے ہے، اور اگر تم بتوں کو عبادت (رہائی) کے لئے پکارو تو وہ تمہاری بات نہ مانیں (بندھو گھر) خدا یہ اور تعقیف کے

ساتھ ہے تمہارے لئے برابر ہے کہ تم ان کو رہائی دے کے پکارو یا ان کو نہ پکارو یا ان کے نہ بننے کی وجہ سے تمہاری پکار کی صرف

کام نہ دے یہ کہ اللہ کو چھوڑ کر جس کی تم بندگی کرتے ہو وہ بھی تمہارے جیسے بندے ہیں سو تم ان کو پکار کر دیکھو ان کو پکارنے کے

تمہاری پکار کا جواب دیں اگر تم اپنے اس دعوے میں سچے ہو کہ وہ معبود ہیں پھر بتوں کے انتہائی نظر اور ان کے عاجز و ناتوانی ان

پر غصہ نہ کو جان کرتے ہو نہ فرمایا، کیا ان کے بچے ہیں جن سے وہ چل سکیں؟ یا ان کے ہاتھ ہیں جن سے وہ پکڑ سکیں؟ اہل

کی بیخ ہے یا ان کے آنکھ ہیں جن سے وہ دیکھ سکیں یا ان کے کان ہیں جن سے وہ سن سکیں، (سب جگہ) استغناء و کمال کی ہے

یعنی خدا کو دیکھو جن میں سے ان کے پاس ایک بھی نہیں ہے جو تمہارے پاس ہیں، اور پھر تم ان کی بندگی کس بنا پر کرتے ہو؟ اور اگر تم

ان سے حاجت کے اعتبار سے (بیرحالی) کہتے ہو اسے پھر بنو نضیر ان سے کہو میری بلاست کے لئے اپنے شریک کو جو لوگوں میں سے

ہاں سے میں تدبیر کرو اور مجھے مہلت مت دو، میں تمہاری تھوڑی دوائی نہیں کرتا ہوں، بے شک میرا خدا کا اللہ ہے جس نے تیرے

(یعنی) قرآن کا اس کا اور وہ اپنی گمراہی میں تیرے لوگوں کی حفاظت کرتا ہے اور جن کی تم اللہ کو چھوڑ کر بندگی کرتے ہو وہ تمہاری

مدد نہیں کر سکتے اور نہ وہ اپنی سی مدد پر قادر ہیں، اور میں ان کی نیکیاں پر دانتوں؟ اور اگر تم بتوں کو رہائی دے کے پکارو تو وہ تمہیں

اور اے محمد تم ان باتوں کو دیکھو جو یہ معصوم بچہ کہہ رہا ہے اور تمہاری طرف دیکھ رہے ہیں یعنی دیکھنے والے کے ہاتھ آپ کے سامنے ہیں اور نگاہ دیکھنے والے کے ہاتھ آپ کے سامنے ہیں (یعنی انگوٹھوں کے اندر) آپ کے ہاتھ سے اس کی انگلی سے کام لیجئے (ان کے ٹیپ) کی کھوکھلی میں نہ پڑے، اور اس کی کھوکھلی کا ٹھم کیجئے، اور چاہوں گے کہ وہ کھوکھلی اختیار کیجئے، اور ان کی حماقت کا مقابلہ نہ کیجئے، اور اگر شیطان کی طرف سے کوئی دوسرا آئے یعنی ذرا آپ کو مامور ہے سے کوئی برائیت کرنے والا برائیت کرنے سے تو اللہ کی پندہ صواب کیجئے (یعنی) میں، زائد وہ جس کو ان شرعیہ کا انا ہے، (وہ مستعد ہالک) جو اب شرع ہے، اور جو اب امر بخیر و نہی ہے، اور بدفعہ علت ہے، بلاشبہ وہ بات کہنے والا فعل کا دیکھنے والا ہے بلاشبہ وہ لوگ جو اللہ کے پاس ہیں جب ان کو شیطان کی طرف سے کوئی ضرر واقع ہوتا ہے تو وہ اللہ کی سزا اور جواب دہ بن جاتے ہیں اور ایک قرأت میں (طہ) کے آیت کے بعد ہے یعنی اگر شیطان کی طرف سے کوئی دوسرا پیش آتا ہے، تو وہ دفعہ حق اور باطل کو دیکھنے لگتے ہیں (یعنی وہ ان میں امتیاز کرنے لگتے ہیں) تو وہ اس دوسرے سے باز آتے ہیں، اور انکار میں سے جو شیطان کے بھائی بن جاتے ہیں شیطان ان کو گمراہی میں گھسیٹ لیتے ہیں پھر وہ (شیطان کے بھائی بن جاتے ہیں) اس گمراہی سے آنکھ کھلے یعنی آگاہ ہوجاتے، اور جو بدائیں آتے ہیں وہ کھل کر دیکھ جاتے ہیں، اور جب آپ اس گمراہ کے سامنے ان کا جو چہ ترادہ (فرمان) سنیں، انہیں نہیں لائے تو کہتے ہیں کہ آپ یہ بھڑا اپنی طرف سے کیوں نہ کرے؟ آپ ان سے کہہ دیجئے میں تو صرف اس قسم کی بات کرتا ہوں جو میرے پاس میرے رب کی طرف سے بھیجا جاتا ہے میرے اختیار میں نہیں کہ میں یہ بھی اپنی طرف سے لائوں، یہ قرآن انگوٹھوں کے ہاتھ سے آپ کی جانب سے اتر کر آیا ہے، اور جرات ہے اور محنت ہے ایمان لانے والوں کے لئے ہے، اور جب قرآن پڑھا جائے کہے تو اس کو فور سے سن کر اور بات چیت بند کر کے خاموش ہو جائے، اور نہ کہ قرآن پڑھ کر کیا جائے یہ آیت فسطح کے وقت ترک کلام کے ہرے میں نازل ہوئی ہے اور فسطح کو قرآن سے اس کے تفسیر کرنا ہے کہ فسطح قرآن پر مشتمل ہوتا ہے، اور کہہ گیا ہے کہ نصف قرآن کے ہرے میں نازل ہوئی ہے اور (وہ فسطح) اپنے رب کو چپکے چپکے عاجزی اور اللہ سے خوف کے ساتھ یاد کیا کر، یعنی ذمہ داران سے اور جبرتی اکلام سے بچے، یعنی سر اور جبر کے وہ میں کا قصد کرتے ہوئے صبح و شام یعنی دن میں اور رات میں، اور اللہ کے ذکر سے غفلت کرنے والوں میں مت ہو، بلاشبہ وہ لگوتی یعنی جو تیرے رب کے پاس ہے اس کی عبادت سے غفلت نہیں کرتی اور جو چیز اس کی شہادت نہیں اس سے اس کی پائی چاں کرتی ہے اور اس کے لئے سجدہ کرتی ہے اور عاجزی اور عبادت کے لئے اس کو اللہ سے کرتی ہے سو تم بھی ان کے جیسے ہو جاؤ۔

تحقیق و تکرید فی تفسیری فوائد

وَحَلَّ مِنْهَا، ضمیر مجرور بنفس کی طرف راجع ہے، باعتبار اللہ کے اور نفس کی ضمیر بھی نفس کی طرف راجع ہے باعتبار معنی کے، اور مراد نفس سے آدم علیہ السلام ہیں۔

قَوْلًا: «وَمَنْ قَرَأَهُ سَكَنَ الْمَنَاسِدَ وَالْمُسْتَضَوِّينَ» ای شریفکا، یہ طور گاہ میں دوسری قراءت کا بیان ہے۔ شرف کا شریف کی جمع ہے مگر مراد فرد ہی ہے اس کا تین دوسری قراءت ہے اور وہ جیسو گھا ہے شہین کے سرور اور راء کے سکون کے اور کاف کی تحوین کے ساتھ۔

قَوْلًا: «ای شریفکا، اس اضافی کا مقصد یہ ہے کہ طور کا مصدر اسم نہ بل شریفکا کے معنی میں ہے تاکہ مکمل درست ہو سکے۔

قَوْلًا: «جَعَلَهُ» جعلا میں ضمیر شہین کی طرف راجع ہے؟ بعض مفسرین اس طرف گئے ہیں کہ آدم وحوہ کی طرف راجع ہے، لیکن محقق قول یہ ہے کہ نبی آدم میں سے؟ نفس موزون نفس مراد ہے، بعض تابعین سے بھی یہی قول منقول ہے لہذا المحسن ولقد اذہن الضمیر فی جعلہ عائدا الی النفس وروحه من ولد آدم لا الی آدم وحوہ (ابصار) جعل الروح والروحة طور کا، (کیونکہ انتقال آدم مراد ہی ہے انتقال کے حوالے سے کہا ہے کہ یہ قدر بطور مثال کے مشرکین کی عام بات کو بیان کر رہا ہے اور اس تفسیر کو بہت سی پہلوں پر مبنی ہے۔ یہاں یہ جواہر فی غایۃ الصحیح والساد (کبیر) اور محققین نے یہ بھی کہا ہے کہ آیت میں ضمیر کو آدم وحوہ کی طرف راجع کرنے کی کوئی نایہ ذرا قرآن سے جتنی ہے نہ حدیث صحیح سے اور ایسے قسطنطینوں کے لئے نہیں۔ (بحر احادیث)

قَوْلًا: «بِغُسْمِیۡتَہٗ» ای بغسیمیۃ الولد، مراد ہے یہ شہ کا بھائی شریف کے متعلق ہے۔

قَوْلًا: «وَلَیْسَ بِأَشْرَکٍ فِی الْعِبَادَۃِ» یعنی آدم اس اضافی کا مقصد تھا، اس صحت کا اقرار ہے۔

قَوْلًا: «الْعَبَادَۃِ» زیادہ بہتر ہونا کہ آدم، یہ ہے۔ یہاں «ایم» دو بار مقرر ہے فرماتے۔ (حاشیہ ملاح)

قَوْلًا: «أَفْضَلُ مَنۡکَ» اس میں اس بات کا رد ہے کہ جعل کا مرتب آدم وحوہ انہیں ہے بلکہ نفس اور اس کا ذات ہے، اور اس کا قرینہ اللہ تعالیٰ کا قول فنعالی اللہ عما یشرکون ہے یہو مگوں، بیٹوں کے ساتھ تو لا یہ کہ ہے جو آدم وحوہ انہیں نہیں ہیں۔

قَوْلًا: «وَالْخَلْقُ مُسْتَمَدٌّ بِعِصۡیِ فِیۡعَالِی اللہ عما یشرکون، اس کا مطلب خلیلکم میں نفسی واحدہ یہ ہے، معصوف یہ معصوف کا سبب ہے، یعنی نبی پیغمبروں نے ان کا شریف ٹھہراتے ہو وہ اس سے بڑی حیثیت کے اس نے تم کو پیدا کیا ہے اور تم کو ان کی شریف نہیں ہو سکتی، یا اس میں یہ معصوف کے خدا تعالیٰ عرف اشاء وہ ہے، زمین میں جس طرح اشاء ہے۔

قَوْلًا: «یٰۤاَیُّهَا الَّذِیۡنَ اٰمَنُوا» یہ ہے کہ یہ بطور تثنیہ ہے، لہذا اب یہ معترض نہیں ہوگا کہ اصل نام ہے، لیکن نفس نہیں ہے۔

قَوْلًا: «طِیۡفٌ» اس سے یہی احتمال ہے کہ طیف، طیفات اسمہ مل: ای طاف بہ الحیال، حائف وصورہ غروہ۔

قَوْلًا: «الْمُرَبَّہِ» ای میں بہر

صدا نے ضعیف کہا ہے لیکن ابن عسکین نے اس کو ٹھہرا دیا جس میں ثناء کیا ہے اسی واسطے حاکم نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔ ترمذی وغیرہ کے حوالے سے ابو ہریرہؓ کی صحیح حدیث ہے جس کے ایک ٹکڑے کا حاصل یہ ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے اپنی عمر میں سے چالیس سال حضرت داؤد علیہ السلام کو اپنے نواسیوں اور ہر چہ تم نہ رہے اس کا ذکر آنحضرت علیہ السلام نے اس حدیث میں فرمایا اور پھر یہ بھی فرمایا کہ حضرت آدم کا اقربا پرہیز نہ تھا۔ بنا اس بات کا ایک نمونہ تھا کہ ان کی اولاد میں بھی یہ بات پائی جائے گی۔ اسی حدیث سے ابن عسکین کے قول کی تائید ہوتی ہے جو یہ کہتے ہیں کہ عبادت میں تو نہیں مگر کامرہ کھنے میں شرک شیطان کے ربکانے سے حواء سے ظہور میں آیا۔ حضرت عبداللہ بن عباس علیہ السلام کے شائروں میں سے سعید بن جبیر اور عمرہ کے قول کا حاصل یہ ہے کہ شیطان نے یہ نام حوا کو خواب میں سنا تھا اور حضرت حواء نے اپنا یہ خواب حضرت آدم علیہ السلام سے بیان کیا۔ حضرت آدم علیہ السلام نے یہ نام رکھنے سے منع فرمایا۔ لیکن اس لڑکے سے پہلے دواؤں کے فوت ہو چکے تھے۔ اس لئے شیطان نے نو کو یہ اپنی چاہی کہ اب کی دلدل جوڑ کا پیرا ہوا اس کا نام عبداللہ رکھ دے۔ کہ تو دواؤں کا ذخیرہ رکھتا اور عمر دواؤں کی محبت سے جوئی میں حواء نے اس بچے کا نام عبداللہ رکھ دیا۔ حضرت آدم پر چونکہ پیہر ہی منع کر چکے تھے اس سے بچے کے پیدا ہونے اور اس نام کے رکھنے پر اس کے بعد اس نام کی انہوں نے تائید نہ کی یہ بات اللہ تعالیٰ کو تاپہند آئی اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام اور حواء دونوں کا نام اس قصہ میں ذکر فرمایا۔ اس آیت کی تفسیر کو علماء نے بہت مشکل قرار دیا ہے لیکن صرف میں سے قناد اور سفیان ثوری کا یہ قول جب مد نظر رکھا جائے کہ تفسیر کے باب میں سعید بن جبیر اور عمرہ کے قول کا یہ تائید ہے اور سعید بن جبیر اور عمرہ کے قول کے مطابق آیت کی تفسیر کی جائے تو آیت کی تفسیر میں کوئی دشواری باقی نہیں رہتی۔ (علامہ ابن عسکین)

بَحْرُ الْوَقْفِ

اِنْ اَسْتَفِیْرَ قَدْ عَلِمَ مِنَ الشَّيْءِ فَخَرَجَ عَلَى الدَّاعِي وَوَسَّعَ وَاسْتَحْلَفَ نَفْسَهُ فَعَسَتْ فَرِيضٌ فَخَرَجَ
 اَوْ حَمِيصٌ وَتَلَدُّنُوا مَكَّةَ لِيَكُوْنُوا عَسَبٌ وَهِيَ التَّجْفُّزُ اَخَذَ اَبُو سَلَمَةَ بِالْعَصْرِ طَرِيقَ الشَّجَالِ فَلَمَّحَتْ فَبَيَّنَ لَهَا
 حَبِيصٌ اَزْجَعٌ فَهَبِي وَوَسَّعَ اَنِي يَدِي فَتَلَاوَزَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اصْحَابُهُ وَقَالَ اِنَّ اللَّهَ وَعَدَنِي اِخْمِي
 الْعَبْقَابِيْنَ فَوَاقَفُوْهُ عَسَى لَدُنَّ الْمُشْفِرِ وَكِبَرُهُ بَعْضُهُمْ ثَلَاثٌ وَقَالُوا لَمْ نَسْتَعِذْ لَهُ كَمَا قَالَ تَعَالَى
 بِحَاكِمَاتِكَ لِلْحَقِّ الْقَدَرِ بَعْدَ مَا تَقَرَّرَ سَبْرُ رَبِّهِ كَالْمَا يَأْتِيْنَ اِلَى الْعَوِيْبِ وَهُوَ يَقْرَأُ اَلْبِسْ عِبْنُ مَرْ
 كَبَرُ اَهْلِيْهِمْ وَادْكُرْ اَلَّذِيْ يَدْكُرُ اللَّهُ اِخْدَى الظَّالِمِيْنَ الْعَصْرُ اَوَّلُ الْعَصْرِ اَللَّهِ اَكْبَرُ وَتَوَدُّوْنَ تَسْرِيْوْنَ
 اَنْ غَيْرَ ذَاكَ اَللَّوْكَوْ اِي الْبَاسِ وَالسَّامِ وَهِيَ الْعِزُّ تَكُوْنُ لَكُمْ عِندَ عَدُوِّهَا وَعَدُوُّهَا بَطْلَانُ الْعَصْرِ
 وَتُرِيْدُ اللَّهُ اَنْ يُجِزَّ الْحَقَّ بِخِيَرَةِ السَّامَةِ عِشْوَرِ الْاِسْلَامِ وَتَقَطُّعَ دَائِرِ الْكُفْرِ اَلْحَرَمُ بِالْاِسْلَامِ
 فَخَرَجَ كَمَنْ عَنِ الْعَصْرِ لِيُجِزَّ الْحَقَّ وَيُطْلَ الْبَاطِلُ الْكِبَرُ وَالْوَكْرَةُ الْعَوِيْبُ الشَّيْءُ كُوْنُ ذَلِكَ اَدْكُرْ
 اِذْ تَسْتَوِيْلُوْنَ اَيْلَكُمْ فَتَكُوْنُ مِنْهُ اَلْعِزُّ الْعَصْرُ حَمِيصٌ فَتَسْجَلُ لَكُمْ اِيْ نَاسِيْ مُجِدَّكُمْ اَلْعَصْرُ
 بِالْحَقِّ مِنَ الْمَلِكَةِ مُرَدِّوْنَ ۝ اَلْبِسْ عِبْنُ يَدِيْ فَعَسَتْ عِزُّهُ وَوَسَّعَ حَبِي اَوْ اَلَا نَمُ مَدَارُ الْاَلَمِ نَبِيْ
 حَمِيصٌ كَمَنْ مِّنْ اَنْ عَمَرَ اَوْ اَلْوَرَقُ عَسَبٌ كَمَنْ مِّنْ حَمِيصٍ وَتَاجِدُ اللَّهُ اِي الْاِسْلَامِ اَلْاَبْسَرُ اَلْيَقِيْنُ بِهِ
 قُلُوْبَكُمْ وَمَا اَنْصَرُ الْاِيْمَنُ عَنِ اللَّهِ اِنْ اَللَّهُ غَوِيْرُ كَيْفٍ

ترجمہ: میں شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو یہ امر بیان فرماتا ہے کہ آپ کے مال قیمت (کی قیمت) کے بارے میں مسلمانوں میں اختلاف ہوا تو ہر گز اسے کہا جائے کہ تم نے ہر گز راستہ قبول کیا ہے اور یہ لوگوں سے کہہ کر یہوں کے قیمت ہم تمہارے ساتھ دہارتے اور (خدا کا واسطہ) تم کو قیمت ہو جائی تو تمہارے پاس پتہ کرتے ہیں کہ تمہارے قیمت کے بارے میں ترجیح کا دعوا کر دے اور اسے ہم سمجھیں کہ آپ سے مال قیمت کے بارے میں سوال کرتے ہیں کہ اس کا کوئی مستحق ہے آپ ان سے کہہ دے کہ قیمت اللہ اور اس کے رسول کا ہے وہ جس کو چاہیں وہیں چاہے آپ کو کچھ نہ ملے اس مال قیمت کو جو انوں اور یہ لوگوں کے درمیان مساوی طریق پر تقسیم فرمایا اس کو انہوں نے مستحق نہیں دیتے یہی ہے تم کو اللہ سے ذرا دھار آج کے حقائق درست کر دے اور یہ اور اس کے رسول کی اجازت کر دے کہ تمہارے مومن ہو کامل اس ایمان تو وہی لوگ ہیں جب ان کے سامنے اللہ کی وحیہ آئی جاتی ہے تو ان کے مال خوف سے رز جاتے ہیں اور جب ان کے سامنے اللہ کی آیت چمکی جاتی ہے تو ان کی تمہاری حق میں خدایہ ہو جاتا ہے اور وہ اپنے رب ہی پر توکل کرتے ہیں، لہذا اسی پر اصرار کرتے ہیں کہ اس کے ساتھ کسی اور پر ہونا تو تم کرتے ہیں لیکن نماز کو اس کے حقوق کے ساتھ ہوا کرتے ہیں اور جو (اس) نے ان کو

دیکھ کر یہ اس میں سے اللہ کی اہمیت میں فرقی کرتے ہیں ایسے ہی لوگ جو مذکورہ صفحات کے ساتھ متعلق ہیں یا شکیبے
 نمونہ ہیں ان کے لئے جنت میں ان کے رب کے پاس بڑا سزا ہے جن اور مغفرت ہے اور جنت میں بہترین رزاق ہے (ہاں
 قیمت کے بارے میں جو اختلاف ہے وہ ایسا ہی ہے) جیسا کہ آپ کے رب نے آپ کو گھر (مدینہ) سے حق کے ساتھ
 لایا (بالحق) انھوں نے کے مستحق ہے اور وہ اتھ ہے کہ مومنین کی ایک جماعت اس نیکو کو گھر میں بھیج دی تھی بعد انھوں
 کی نصیر کاف سے جا رہے اور کھانا، ہذا، مہذبہ، عذوبہ کی خبر ہے، یعنی مالی قیمت کے عوض کی موجودہ مدت کہ اہل
 میں وہی ہے جیسی کہ آپ کے (مدینہ) سے نکالنے کی حالت اور جس مرتبہ اس (انگھنے) میں ان کے لئے خبر تھی اسی طرح
 اس میں بھی خبر ہے اور ان کا یہ (مدینہ سے) انگھنا اس وقت ہوا کہ جب ابوسلیمان جو رتی قلعہ لنگرٹھ سے نکلا، تو آپ
 نکلا اور آپ کے اصحاب اس (قلعہ) کا مال قیمت لینے کے لئے نکلا، اس (کارروائی) کا حکم قریش کو ہو گیا، تو ابوجہل
 اور مکہ کے جنگ باز نیکے تاکہ تھارتی قلعہ کا دفاع کریں اور یہ جتنی لشکر تھی اور ابوسلیمان جو رتی قلعہ کو حاصل کے راستہ سے
 ان کے لئے پہنچا لے لے اور (جو رتی قلعہ) اپنی ترکشیاں یا حمل سے کہا گیا کہ وہیں چھو گھر اس نے اچھا کر دیا اور یہ رتی صرف
 روانہ ہوا اور حضرت عثمان نے اپنے اصحاب سے مشورہ کیا اور آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے مجھ سے دو ہتھکڑیوں میں سے
 ایک کا وعدہ فرمایا ہے لہذا آج جتنی شہر سے متعلقہ کرنے کے لئے متعلق ہو گئے اور پتھروں نے اس دے کو پتھریا، اور
 بند یہ پیش کیا کہ ہم نے اس کے لئے تیری نہیں کی، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا، آپ سے یہ لوگ حق یعنی قریش کے
 بارے میں جھگڑتے ہیں بعد اس کے کہ اس کا حق ہوتا ان پر ظاہر ہو گیا کہ وہ موت کی طرف پہنچ کر لے جائے جا رہے
 ہیں حال یہ کہ وہ موت کو کھلی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں ان کے قتال کو پتھریا کرنے کی وجہ سے، اور اس وقت کو یہ دیکھو
 جب اللہ تعالیٰ تم سے دو ہتھکڑیوں میں میرا نصیر (تمہاری قلعہ اور جنگی لشکر) سے ایک کا وعدہ کر رہا تھا کہ ان میں سے ایک
 جماعت تمہارے ہاتھ لگائی، اور تم یہ سوچتے تھے کہ کمزور جماعت تم کو ملے، ان کے قلعہ اور چھبے روں میں کم ہو چکی وجہ
 سے یعنی بغیر قوت اور بغیر چھبے روں جماعت اور وہ تمہاری قلعہ تھا، بخلاف جنگی لشکر ہے، مگر اللہ کا ارادہ یہ تھا کہ اپنی طاقت
 باقوں کے اور یہ حق کو ظاہر کر دے اسلام کو عیب دے کر اور کافروں کی جزا ہاں کاٹ دے لہذا تم کو جنگی لشکر سے قتال کا
 حکم دیا جا کہ وہ حق کو متعلق کرے اور باطل کو مٹا دے۔ اگرچہ مشرک اس کو پتھریا کریں اور اس وقت کو یہ دیکھو کہ جب تم
 اپنے رب سے فریاد کر رہے تھے یعنی اللہ سے مشرکین پر نصرت طلب کر رہے تھے تو اللہ تعالیٰ نے تم کو جواب دیا کہ میں
 سلسلے ایک ہزار عشقوں سے مدد آروں گا، جو مسلسل چلا رہے ہوں گے اور ان سے ہزار کا وعدہ کیا، پھر تین ہزار پھر
 پانچ ہزار ہو گئے جیسا کہ اس حیران میں ہے اور (الف) کو کالف پڑھا گیا ہے جیسا کہ فلسف کی مع الفلس ہے، اور اس
 اعداد کی اللہ تعالیٰ نے خوشخبری کے طور پر خبر دی اور تاکہ تمہارے دل مطمئن ہو جائیں اور وہ تو صرف اللہ ہی کی طرف سے
 ہوئی ہے یعنی اللہ بدست اور دانا ہے۔

جَوَابِ کَاسِ حَاسِلِ یہ ہے کہ یہاں ایمان سے مراد اعتدلی و ملائحت قلب ہے اور اس میں کمی نہ ہوتی ہوتی ہے۔
قَوْلُهُ : بِہِ یُظْہَرُ لَا یَغْتَبِرُ اس اضافہ کا مقصد تقدیمِ تحقیق کے قاعدہ کو بیان کرنا ہے جو کہ صبر ہے یعنی تجویزی پر عمل و سر کرنا ہے نہ کسی طرہ پر۔

قَوْلُهُ : اَلْعُرْوَةُ اِی عُرْوۃ جِلْد و عُرْوۃ جِہَنَّمَ یہ بھی ایک سوال مقدر کا جواب ہے سوال یہ ہے کہ حالِ صبر جلد ہوتا ہے تو اس میں عائدہ کا ہونا ضروری ہوتا ہے حالانکہ یہاں کوئی عائدہ نہیں ہے جواب کا حاصل یہ ہے کہ تقدیرِ عبادت عُرْوۃ جِلْد و عُرْوۃ جِہَنَّمَ ہے لہذا اب کوئی اعتراض نہیں۔

قَوْلُهُ : کَسَا، صبر متہد، مجذوف اس جملہ کا مقصد دونوں سطحوں میں مث بہت کو بیان کرنا ہے یعنی مالِ خمسہ کی تقسیم پر پابند نہ کی کا اظہار یہاں ہے جہاں کہ حُرُوحُ السَّیِّئِ الْمَعْنُورِ (الفقر) کی طرف تھکا پھندا نہ ہو، تاکہ جس طرح ان کے حق میں خرچہ نہ بھرتا تھا اسی طرح مالِ خمسہ کی تقسیم میں بھی خیر ہے۔

قَوْلُهُ : عَدَدُہَا اِی اَسْبَابُہَا۔

قَوْلُهُ : بِاَلْفٍ مِّنْ اَلْفٍ کوالت کے ساتھ یعنی اَلْفٌ مِّنْ اَلْفٍ بھی پڑھا یا اَلْفٌ ہر دواور دوسرے پر وزن اَقْلُسُ یعنی جس طرح فِلْسُ کی مع اَقْلُسُ آتی ہے اسی طرح اَلْفٌ کی مع اَلْفٌ آتی ہے۔ اَلْفٌ کی اصل اَلْفٌ تھی دوسرے ہر دواکالف سے بدل دیا اَلْفٌ ہو گیا۔

لَفِی رَوِّیْہِ

سورت کے مضامین:

یہ پوری سورت تحقیقی قول کے مطابق مدنی ہے اُن چاروں میں سات آیتیں اس واقعہ سے تحقیق ہیں جو کہ میں پیش آیا تھا مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ تحقیق آیات کا نزول بھی مکہ ہی میں ہوا یہ ہو سکتا ہے کہ کئی واقعہ کی یاد دہانی کے لئے اس واقعہ سے تحقیق آیات کا نزول مدینہ میں ہوا، جو آیات سن کوئی کہہ گیا ہے ان میں کی آخری آیت "بَعَا کُنْفُورَ لَکْھُورَ وَنَ" ہے۔

رابطہ آیات:

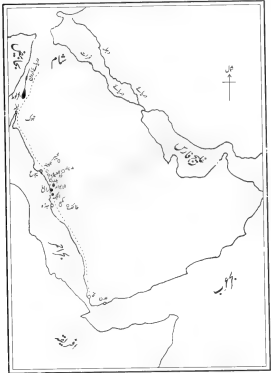
اس سے پہلی سورت یعنی سورۃ اعراف میں مشرکین اور اہل کتاب کے جملہ جن واد و کفر و فساد کا تذکرہ ہوا اس کے تحقیق مباحث کا بیان تھا، اس سورت میں زیادہ تر مضامین غزوہ کا بدر کے موقع پر انھیں لوگوں کے انجہم بد، ناکامی، اور ان کے متہد میں مسلمانوں کی کامیابی کے تحقیق ہیں جو مسلمانوں کے لئے احسان و انصاف اور کافروں کے لئے عذاب و انتقام تھا، اور چونکہ اس واقعہ کا ہر ایک مسلمانوں کا غم و غم اور تہنیت اور ان کا باہمی اتفاق تھا، اور یہ اتفاق و اتفاق نتیجہ ہے اللہ اور

اس کے رسول ﷺ کی مکمل اطاعت کا اسی نے سورت کی ابتداء میں تقویٰ اور اطاعت حق اور ذکر اللہ اور توکل وغیرہ کی تعلیم دی گئی ہے۔

معلوم ہوا کہ آیت میں مذکور تین باتوں پر عمل کے بغیر ایمان مکمل نہیں رہا۔ اس نے تقویٰ، اصلاحِ ذاتِ الٰہیہ اور اللہ اور رسول کی اطاعت کی اہمیت واضح ہے۔ دھماں طور پر مالِ قیمتی کی تقسیم میں ان تینوں امور میں عمل نہایت ضروری ہے۔ اسلئے کہ مال کی تقسیم میں باہمی نزاع کا شدید اندیشہ رہتا ہے اس کی اصلاح کے لئے اصلاحِ ذاتِ الٰہیہ پر زور دیا اور چونکہ میرا بھیری کا امکان رہتا ہے اسلئے تقویٰ کا ضم دیا، اس کے باوجود کوئی کوتاہی ہو جائے تو اس کا عمل اللہ اور اس کی اطاعت میں مضمر ہے۔



قریش کی تجارتی شاہراہ



اہل ایمان کی چار صفات:

ان آیات میں اہل ایمان کی چار صفات بیان کی گئی ہیں، ① اہل ایمان اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرتے ہیں، ② اللہ کا ذکر میں کرانے کی جلالت و عظمت سے ان کے دل لرزے لگتے ہیں، ③ عداوت سے ان کے ایمان میں اضافہ ہوتا ہے، ④ اور اپنے رب پر توکل کرتے ہیں، یعنی ظاہری اسباب اختیار کرنے کے بعد اللہ کی ذات پر بھروسہ کرتے ہیں یعنی اسباب سے اعتراض اُڑا کر برا نہیں کرتے اسلئے کہ اسباب کو اختیار کرنے کا حکم اللہ تعالیٰ نے بھی دیا ہے، لیکن اسباب ظاہری کو ہی سب بھروسہ سمجھتے ہیں، جبکہ ان کا یقین اللہ کی ذات پر ہی ہوتا ہے، واللہ کی مدد و اعانت حاصل کرنے سے آپ کو کے لئے بھی داخل نہیں ہوتے، آگے مومنین کی مزید صفات کا تذکرہ ہے اور ان صفات کے حاملین کے لئے اللہ کی طرف سے سچے مومن ہونے کا سرچلک اور منفرت و رحمت الہی اور رزقِ کریم کی نوید ہے۔

جنگ بدر کا پس منظر:

جنگ بدر جو ۳۱ھ میں ہوئی یہ مشرکوں کے ساتھ مسلمانوں کی پہلی جنگ تھی، اس کے بعد وہ یہ جنگ اعلیٰ تہری اور اعلیٰ منصوبہ بندی کے اچانک ہوئی تھی، نیز بے روم و مافی کی وجہ سے بعض مسلمان اس کے لئے اپنی طور پر چہرہ بھی نہیں تھے، مختصر اس کا پس منظر اس طرح ہے کہ ابوسفیان (جو ابھی تک مسلمان نہیں ہوئے تھے) کی قیادت میں ایک تہارتی وفد شام سے مالِ تجارت لے کر مکہ جا رہا تھا، یہ صورت حال یہ تھی کہ مسلمان مکہ سے مدینہ ہجرت کرتے وقت اپنا بہت سا سامان مکہ چھوڑ آئے تھے جس پر اہل مکہ نے قبضہ کر لیا تھا اور بہت سا سامان لوٹ بھی لیا تھا، اس کے علاوہ کافروں کی قوت و شوکت کو توڑنا بھی مقصد تھا، وقت تھا، ان تمام باتوں کے پیش نظر رسول اللہ ﷺ نے اس وفد پر حملہ کا پروگرام بنایا، اور مسلمان اسی نہایت دارا وے سے نکل پڑے، ابوسفیان کو بھی اس کی اطلاع مل گئی چنانچہ انہوں نے ایک قوت اپنے راستہ بدل دیا اور معروف راستہ کو چھوڑ کر ساحلِ سندھ کے کنارے غیر معروف راستہ سے قافلہ کو نکال لے گیا، دوسری بات یہ کہ اس واقعہ کی اطلاع مکہ بھجوا دی، جس کی وجہ سے ابوسفیان ایک ہزار کا مسلح لشکر لے کر اپنے تجارتی قافلے کی حفاظت کے لئے چل پڑا، یہی کریم ﷺ کو جب اس صورت حال کا علم ہوا تو صحابہ کرام کے سامنے چوری صورت حال رکھ دی، اور اللہ کا وعدہ بھی اتنا دیا کہ ان دونوں (جہاد قی قتل اور جنگی لشکر) میں سے ایک قسمیں ضرور حاصل ہوگی تاہم بعض صحابہ نے جنگ کے معاملہ میں تردد کا اظہار کیا، اور تجارتی قافلہ کے تعاقب کا مشورہ کیا، جبکہ دیگر اکثر صحابہ نے آپ کی معیت میں لڑنے اور بھرپور رت و خون کا یقین دلایا، اسی پس منظر میں یہ آیات نازل ہوئیں۔

کَیْسَا اٰخِرُ خَلْقٍ وَ اَوَّلُہٗ وَ سَیْجِلُکَ بِسَاحِلِہٖ، یعنی جس طرح مالِ قیمت کی تقسیم کا معاملہ مسلمانوں کے درمیان

مختلف و متنوع کام کرتے ہوئے، پھر اسے امتداد دے کر اس کے رسول کے حوالے کر دیا گیا تو وہی میں مسلمانوں کی بہترین قسمی، اسی طرح آپ کا یہ بندے تہجد رات کو تھکے تھکے اور بعد میں تہجد رات کو تھکے تھکے کے لیے، اللہ تعالیٰ پریشانی سے متعلق ہونے والے کاموں میں مصروف ہو کر رہے۔ اس کے پیش نظر، آپ اور اللہ تعالیٰ میں میں بھی آپ کو خداوند مسلمانوں ہی کا ہونے والا تھا۔

غزوہ کا پیر کے واقعہ کی تفصیل:

غزوہ ہند اسلام میں سب سے بڑا اور اہم غزوہ ہے جس نے کہ اسلام کی حرارت و شہادت کی ابتدا، اور کفر و شرک کی اوج کی ابتدا بھی اسی غزوہ سے ہوئی۔

[illegible][illegible]

سید محمد رفیع: قریش والو اپنے قول کی خبر دیکھ کر ہنس رہے تھے، انہوں نے کہا کہ یہ تمہیں کوئی نیا کھانا نہیں لگتا۔

اس حدیث کی وجہ سے چارے مکہ میں بیچوں پر پابو لگایا، قریش کے تمام بڑے بڑے سردار جنگ کے لئے تیار ہو گئے۔ تقریباً ایک ہزار جنگجو، جن میں چار سو روزہ پوش تھے اور اسو سواروں کا آئب رساں بھی تھا، قریشی شان و شوکت کے ساتھ نڑنے کے لئے روانہ ہوا، ان کے پیش نظر صرف بھی کام نہیں تھا کہ اپنے تافہ کو بچا لائیں بلکہ وہ اس ارادہ سے نکلے تھے کہ اس نئے دن کے فطرہ کو بھیش کے لئے ختم کر دیں۔

اسلامی لشکر کی روانگی:

۲ ارمین سے ۲۰۰۰ مسلمان لشکر روانہ ہوئے۔ اپنے سربراہی کا یہ نام تھا کہ نئی جماعت میں صرف دو گھوڑے سفر ادا تھے ایک گھوڑا حضرت زبیرؓ اور ایک حضرت مقدادؓ کا تھا اور ایک ایک اونٹ دو دو اور تین تین آدمیوں کے حصہ میں تھا۔ ابولہبؓ اور حضرت علیؓ آنحضرتؐ کے ساتھی میں شریک تھے، جب آنحضرتؐ کے پیول پہنچے کی ہادی آئی تو حضرت ابولہبؓ اور حضرت علیؓ عرض کرتے کہ آپ سوار ہو جائیں ہم پیول چل لیں گے تو آپ فرما تے تم پہلے میں مجھ سے زیادہ قوی نہیں ہو۔

(سیرۃ مصطفیٰ)

لشکر کا معائنہ:

سر ابولہبؓ پہنچ کر آپؐ نے لشکر کا معائنہ فرمایا، جو کہ مہتر تھے ان کو وہیں کر دیا متا سرور، میں پہنچ کر ابولہبؓ بنی ہمدانہ کو مدینہ کا کہہ مقرر فرمایا کہ وہیں کر دیا۔

قریش کی روانگی کی اطلاع اور صحابہ کرام سے مشورہ اور حضرات صحابہ

کی جاں نثارانہ تقریریں:

جب آپؐ تمام مسلمان پر پہنچے سب مسلمانوں اور مدنیوں نے ان کو قریشی لشکر کے حالات معلوم کرنے کے لیے آپؐ سے پہلے روانہ فرما دیا تھا، کہ خبر دی کہ قریشی لشکر روانہ ہو چکا ہے، اس وقت آپؐ نے مہاجرین و انصار کو مشورہ کے لیے جمع فرمایا اور قریش کی اس شان سے روانگی کی خبر دی، حضرت ابوبکرؓ کھڑے ہوئے اور نہایت خوبصورتی کے ساتھ انکھارہاں ثاری فرمایا اور سرور چشم آپؐ کے اشارہ کو قبول کیا، حضرت عمرؓ بھی کھڑے ہوئے انہوں نے بھی نہایت خوبصورتی کے ساتھ انکھارہاں ثاری فرمایا۔

حضرت مقداد بن اسودؓ کی جاں نثارانہ تقریر:

حضرت عمرؓ کے بعد حضرت مقدادؓ نے ہوئے اور عرض کیا، امص لبنا امیرک اللہ فیانا معلن حبیبنا احببت لا نقول لک کما قال بنو امیر الدیل لموسى اذهب انت وریک فلاننا الانھنا ناعدون ولكن اذهب

الت و ربك إنا معكم مقاتلون مادامت عين مناظر ف.

مُتَحَرِّجِينَ: یا رسول اللہ! جدھر کو آپ کا رب آپ کو حکم دے رہا ہے اسی طرف چلے ہم آپ کے ساتھ ہیں جس طرف بھی آپ چاہیں ہم آپ کے ساتھ ہیں ہماری امرا کیل کی طرف یہ کہنے والے نہیں ہیں کہ ہاتھ دھو تمہارا خدا دونوں ترو ہم تو یہاں ایسے ہوئے ہیں، بلکہ ہم تو یہ کہتے ہیں چلے "پورا آپ کا خدا لڑیے ہم آپ کے ساتھ جائیں گے اور میں نے جب تک ہم میں سے ایک آٹھ بھی گرواں کر رہی ہے۔



بدینہ سے بدرتک کے راستہ کا نقشہ



چونکہ انصار نے صلوات عقبہ میں صرف اس کا مہدیا یہ تھا کہ جو دشمن آپ پر حملہ آور ہوگا اس وقت ہم آپ کے مافی اور مددگار ہوں گے۔ مہدیہ سے بام ہوا کہ آپ کے ساتھ جنگ کرنے کا وعدہ نہ تھا۔ اسی کی یاد دہانی کے لئے حضرت مقدادؓ نے عرض کیا کہ ہم جو لڑائی اور کسی بھی قربانی کیلئے تیار ہیں، عمر بھر تک کا فیصلہ انصار کے مشورے کے بغیر نہیں ہو سکتا ہے۔

آنحضرت ﷺ نے اپنے سوال پر جواب دیا کہ میں پر معصومین معاذ اللہ اور عرض کیا کہ یہ شیعہ حضور کا روئے سخن انصار کی طرف ہے۔ فرمایا، میں ان حضرت معصومین معاذ اللہ کو ذرا دباؤ میں لانا تو قرین علیٰ حسن کا حکم ہے۔ یہ ہے قسم یہاں ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجے ہے، آپ ہمیں مسند میں بھی نور کے ساتھ قرار میں لے کر تو ہمیں غایب فرما بھیجے۔ ہر جے کا اور ہر جے نہیں کہ بعد قویٰ آپ کو ہم سے دو بچہ کھولا ہے، فقہہ کیلئے آپ کو آگلیں جھٹلی دی ہیں۔

انہ قرینوں کے بعد فیصلہ ہو گیا کہ قہر کے بجائے قہر کی شہرہ کے مقصد پر پہنچ جائے۔ پھر یہ قہر کی معصومی فیصلہ نہ تھا۔

دونوں لشکر آمنے سامنے:

قرین لشکر کے مجدد پہ پہنچی کر پانی کے پتھر اور بہت تھکے ہوئے قریشیوں کا تھا۔ رسولؐ کو اس کا شعر چنانچہ بعد میں پہنچا اس نے پانی کا پتھر اور بہت تھکے ہوئے قریشیوں کا تھا۔ ۱۸۰ مسلمان انہماک کو قریشیوں کا تہہ بہہ ہوا، نبی ﷺ نے دیکھ کر دشمنی کا فروغ کے مقابلہ میں ایک مسلمان بنے اور وہ بھی پوری طرح مسلّم نہیں تو آپ ﷺ نے خدا کے سامنے دعا کے لئے ہاتھ چاہئے گئے اور اپنی مخصوص اذاری کے ساتھ عرض کرنا شروع کیا۔

اللّٰهُمَّ هَذِهِ الْفَرِشُ فِدَاكَ تَحِيَّاتُهَا تَحِيَّاتُ الْكَفَرِ وَبِذَلِكَ الْبَيْتِ بَصْرُكَ الْهَدَىٰ وَعِدَّتُنِي، اللّٰهُمَّ إِنَّ تَهْلِكَ هَذِهِ الْعَصَابَةُ الْيَوْمَ لَا تُعِيدُ.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ: خدا یا، یہ قریشی جو اپنے سامنے غدار سے ساتھ آئے ہیں تاکہ تیرے رسولؐ کو جھوٹا ثابت کریں، خداوندی میں اب آپ۔ تیری مدد جس کا تو نے وعدہ کیا تھا، خدا اُکراتی یہ کبھی بھرنے، عتہ ہلاک ہوئی تو روئے زمین پر بھر تیری عہدت نہ ہوگی۔

آپ کے لئے عرش سازی اور جنگ کی تیاری:

جنگ کی تیاری کے بعد آپ کے لئے ایک نیلے پر جہاں سے پورا میدان کا راز انکھڑا تھا تو ایک چھپرے کا یا گیا، آنحضرتؐ اُس کا رنگ لکھنا حضرت عمرؓ سے راوی ہیں کہ آپ ﷺ اسی شب بموٰی میدان کا راز دہری طرف لے کر چلے تاکہ اہل مکہ کی قتل گاہ میں ہم کو کھلائیں چنانچہ آپ ﷺ نے اپنے دست مبارک سے اشارہ کرتے ہوئے فرمایا یہ بلاں کا مائل ہے اور یہ فلاں کا مصرع ہے اور یہ بلاں کی قتل گاہ انشا باللہ۔

مشرکین کے مقتولین بدر کی لاشوں کو کنویں میں ڈالوانا:

مشرکین مکہ کے مقتولین کی تعداد اگرچہ صحیحی طور پر ۲۲۳ اور ایک کنویں میں ڈالے گئے ہوتی مقتولین نہیں اور انہوں نے مکے کو آپ نے تین شب بدر میں قیام فرمایا، تیسرا روز آپ سواری پر سوار ہو کر طے صحابہ کی ایک جماعت بھی آپ کے ساتھ تھی آپ اس کنویں پر جا کر کھڑے ہوئے جس میں سردار بن قریظ کی لاشیں ڈالی گئی تھیں اور آپ نے نام عام پکار کر فرمایا، یا یہ حبیب یا حبیب یا امیہ یا اباجس اس طرح نام لے لے کر پکارا اور یہ فرمایا تم کو یہ اچھا مصوٰر نہ ہوا کہ تم اللہ اور اس کے رسول کی امانت کرتے، اب اسے جس چیز کا نذر ہے، رب نے ہم سے وعدہ کیا تھا ہم نے اس کو حق پایا کیا تم نے بھی اپنے رب کے وعدہ کو حق پایا۔

مال غنیمت کی تقسیم:

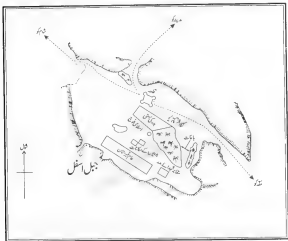
آپ تین روز قیام کرنے کے بعد مکہ پہنچے منہم کے لئے روانہ ہوئے اور مال غنیمت عید بن کعب کے سپرد کر دیا اور مدت معلوم اور میں پہنچ کر مال غنیمت کی تقسیم فرمائی، ہوز مال غنیمت کے تقسیم کی نوبت نہیں آئی تھی کہ اصحاب پر مال غنیمت کی تقسیم کے بارے میں مختلف امرائے ہوئے، جن میں یہ کہتے تھے کہ مال غنیمت اناراق ہے کہ ہم نے قتال میں براہ راست حصہ لیا اور کافروں کو قتل کیا، ہوز میں یہ کہہ رہے تھے کہ ہماری تدبیر اور پشت پناہی سے فتح حاصل ہوئی ہے لہذا مال غنیمت میں ہمارا حصہ ہے ایک تیسرا فرقہ جو کہ آنحضرت ﷺ کی حفاظت و سیاحت میں مشغول تھا اس کا کہا تھا کہ اگر سب لوگ جنگ میں شریک ہو جائے تو ممکن تھا کہ دشمن چلت کر آپ ﷺ کو گزند پہنچا دے اگر آپ کو گزند پہنچ جاتی تو یہ تمام فتح و کامرانی بے سود ہوتی لہذا ہم نے چونکہ ہم نام انجام دیا ہے لہذا مال غنیمت میں ہمارا بھی برابر کا حصہ ہے اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْاَنْفَالِ قُلِ الْاَنْفَالُ لِلّٰهِ وَالرَّسُولِ:

مقام صفراء میں پہنچ کر آپ نے یہ مال مبارکی طور پر تقسیم فرمادیا، شریک جنگ حضرات کے علاوہ آپ نے ان آٹھ حضرات کو بھی حصہ دیا جو آپ کے علم یا جانرت سے غواہ رہے، میں شریک نہیں ہوئے، ان حضرات میں حذیفہ غنی بھی شامل تھے، تقسیم کے لئے سیرۃ المصطفیٰ کی طرف رجوع کریں۔



نقشہ جنگ بدر



اور تم سے اس شیطان کو دور کر دے گا۔ اگر تم حق پر ہو تو تم (اس طرح) بیٹے اور بے طہارت نہ ہو گے اور مشرک پانی پر تو بائیں نہ ہو گے اور تاکہ تمہارے قلوب کو یقین دہیں گے ساتھ مضبوط کرے گا۔ اور تاکہ وہ اس کے بارے میں تمہارے قدموں کو تباہ کرے کہہ دیتے ہیں خدا نہیں، (اور اس وقت کہ یاد کرو) جب تمہارا دل اس کی فرشتوں سے بہرہ یافتہ بن کر رہے گا، یہ مسلمانوں کی مدد فرمائی ہو اور نصرت کے ساتھ میں تمہارے ساتھ ہوں (اور) تم، اصل میں سادھی ہے، قابل ایمان کہ وہ دار و بشارت سے فارغ ہو، ثابت قدم رہو، میں کافروں کے دل میں ابھی خوف ڈالنے کا کام کروں گا۔ یہ جتنی سہولت پر ضرب لگاؤ اور اس کی یاد دہانی پر پختہ لگاؤ یعنی دست و پا کے طرف پر، چنانچہ (مسلمان) مرد و عورت و بچہ و نوجوان پر ضرب لگانے کا قصد نہ کرنا تو اس کی تیار کار فرمائے چکے سے پہلے ہی اس کی زبان (میں سے جدا ہو کر) اُتر چکی تھی۔ یہ آپ ﷺ نے ان کی طرف ایسا بھی ثابت نہیں کیونکہ تم یہ کہیں گے کہ جو نہ تو وہ صبر و مشرک کی آغوش میں نہ پہنچے ہو نہ نوجوانی مشرکوں و غصہ ہوئی۔ یہ جذبات جوان پر واقعی ہو! اس وجہ سے ہوا کہ انہوں نے اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت کی اور جو اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت کرتا ہے اللہ اس کے لئے عنت کرے گا۔ اس کے لئے یہ جذبات ہے، سو اب کافروں یا ایسی میں اس جذبات کا حاکم نہ ہو، اور پانچین کافروں کے لئے آخرت میں جذبات مقرر ہے اسے ایمان والوں پر ضرب لگاؤ۔ اس سے اللہ و اللہ علی ہود و صالح پر کہ انہی کی کلامت کی وجہ سے آہستہ آہستہ سرگرد ہوئے ہوں تو انہی ان سے غصہ فرماؤ، ہود و صالح سے اللہ و اللہ علی ہود و صالح سے ان سے جو غصہ ہے۔ کافریہ کہ انہی حال کے طور پر ہو جائے۔ حذر کہ ان کو چل کے جوہر پر فائدہ حاصل کر لے۔ وہ پختہ کر دے گا اور دیکھتا ہو، یا مسلمانوں کی نصرت سے مدد لینے کے لئے چاہئے کے طور پر تو وہ اس (امید) سے مستعد کی ہے (اس کے علاوہ) جس نے ایسا کیا تو وہ اللہ کا غضب سے کر لیا۔ اس کا شکوک و شبہ ہے اور اس کی قرآن کا جواب یہ ہے کہ اور یہ اس صورت کے ساتھ نہ ملے کہ کفار (کی تعداد) مسلمانوں کے مقابلہ میں دو گنے سے زیادہ نہ ہو، (حقیقت یہ ہے) کہ ہم میں قرآن ان کو اپنی قوت سے نکل نہیں گیا۔ لیکن اللہ نے تمہاری مدد کر کے ان کو نکل گیا، اور اسے اللہ جل و علاؤ قوم کی فتحوں میں آپ سے نہیں پہنچا بلکہ آپ نے انگریزوں چینیوں اس لئے کہ ایک انسانی بھی انگریزوں ایک بڑے فطرتی انہوں کو نہیں جانتیں، لیکن ان انگریزوں کو ان تک پہنچ کر وہ حقیقت اللہ نے پیدا کیا اور اس نے یہ ایسا کیا کہ کافروں کو صوب کر دے، اور تاکہ مسلمانوں کو اپنی طرف سے بھتر صدمہ اور وہ (مال) تیسرے ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کی باتوں کا سننے والا ان سے انہوں کو جاننے والا ہے اور یہ اللہ کے صدق ہے، اور اللہ تعالیٰ کافروں کی چالوں کو نہ دیکھتا ہے والے ہیں اسے کافروں کو ترقی کا فیصلہ چاہتے ہو، اس لئے کہ تم میں سے ایسا نہیں نے کہا تھا اسے ہمارے اللہ ہم میں سے ہونا زیادہ قطع دہی کرنے والا ہوا اور ہمارے پاس اس کی چیز لایا ہو جس کو ہم نہیں چاہتے تو اس کو تو کھدو کل بدل کر دے تو تمہارے پاس فیصلہ آگیا اس کو جلا کر کرے جو ایسا ہے اور وہ ایسا نہیں ہے اور وہ ہے جو اس کے ساتھ نقل کی گئی، کہ کھدو کھدو اور موٹیں، اور اگر تم کھدو و قاتل سے باز آ جاؤ تو یہ تمہارے لئے بہت بھتر ہے اور اگر تم نبی کے ساتھ جنگ کا ارادہ کر گئے تو ہم تمہارے اوپر اس کی فتح کا ارادہ کریں گے اور تمہاری

تمہید تمہارے ذرا بھی کام نہ آئے گی گو کہ تم ہی زیادہ ہو اور یا اللہ تعالیٰ ایمان والوں کے ساتھ ہے ان کے سر کے ساتھ احتیاط کی صورت میں اور تم کے ساتھ راس کی نگہ بری صورت میں۔

حَقِیْقَتِیْ وَ تَرْکِیْبِیْ تَسْبِیْلِیْ وَ تَفْسِیْرِیْ فَوَیْدِیْ

قَوْلُنَا: اَذْ یُعْذِرُکُمْ، یہ اذ کو فعل مضاف کا حرف ہے یا سبق اذ بعد کفر کا بدل ہے۔

قَوْلُنَا: اَمَّا، اَمَّا کی تفسیر اَمَّا سے دے اشارہ کر دیا کہ بعد مصدر ہے یہ قال فیهما وَ اَمَّا وَ اَمَّا، ذکر جمع جبر کر مضیٰ حضرات نے کہا ہے اور اَمَّا یُعْذِرُکُمْ کا منقول یہ بھی ہو سکتا ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ تمہارے سکون کے لئے قوم پر غور فرمائی گئی کر دیا۔

قَوْلُنَا: مَنّٰی کَوْ حَمِیْمِ اِنّٰی حَرْفِیّ ہے۔

قَوْلُنَا: بِہِ اِیْ بِالْمَاءِ۔

قَوْلُنَا: اِنْ تَسُوْخِ اِیْ مِیْنِ اَنْ تَسُوْخِ اِیْ تَدَخُلُ۔

قَوْلُنَا: لَہِ۔

تَسْلُوْا، مفسر عام نے لے لیا کہیں مقدّم؟

جِبَالِیْہِ مِّنْ مَّتَدَا حَمِیْمِ یعنی شربت اور بیشفاق اللہ و رسول اللہ شدید العقاب، جملہ ہو کر مبتدا کی خبر ہے اور خبر جب جملہ ہوتی ہے تو ضمیر یہ دیکھا ہوا ضروری ہوتا ہے جو کہ یہاں نہیں ہے اسی نے مفسر عام نے لے لیا ضمیر کو مقدّم ہے۔

قَوْلُنَا: الْعَذَابُ، ذلک ممتد، العذاب اس کی خبر مضاف، مفسر عام نے العذاب مضاف، ان کو اسی ترکیب و حرف اشارہ کیا ہے، اور اسما اشارہ ذلک ممتد، مضاف کی خبر بھی قرار دیا یہ سکتے ہیں العذاب ذلک ممتد، اذ ذلک ممتد و فوہ، میں اللہ کے خبر واقع ہونے کا اعتراض نہ ہوا۔

قَوْلُنَا: فَلَوْ لَوْ، وہ شرط ہے، دو فوہ، شرط مضاف کی جزاء ہے اِیْ اِنْ کَانَ کَذَلِکَ فَلَوْ لَوْ۔

قَوْلُنَا: وَاِنَّ الْکُفْرَیْنَ، اس کا مطلق ذلک پر ہے، اور معلوم مقتدر کی وجہ سے منصوب بھی ہو سکتا ہے۔

قَوْلُنَا: وَ اَخْطَا، (ف) کا مصدر ہے یعنی نہی وجہ سے آیت بت چلا، بچ کی طرح رکھ۔

قَوْلُنَا: مُنْخَرَفًا، منعطفًا، پت نہ ممتد، (و) الی الکفر بعد الفجر۔

قَوْلُنَا: مُنْخَرَفًا، منعطفًا سے اس فعل میں کرائی، جماعت کی طرف آندھا، تاکہ تمہیں کی حد دیکھو، وہ ممتد رکے، اصل یاد و حضور ہے۔

میدان بدر میں صحابہ پر غنڈوگی:

یہ اس رات کا واقعہ ہے جس کی صحیح کو جہد کی زانیہ پیش آئی اسی رات کو ہمارے رحمت اللہ تعالیٰ نے نازل فرمائی اس ہارش سے تین فائدے ہوئے ایک یہ کہ مسلمانوں کو اپنی کافی مقدار میں مل گیا مسلمانوں نے غنڈہ کر پائی کافی ذخیرہ کر لیا، دوسرا فائدہ یہ ہوا کہ ہارش کی وجہ سے ریت بچا یہ جس کی وجہ سے ایک تو گروغبار کی تکلیف سے نجات ملی دوسرے یہ کہ ریت ہم کر چستے پھرنے کے قابل ہوئی مشرکین کا لشکر چونکہ غیب کی طرف تھاملنے وہاں کچھ اور محسن ہوئی جس کی وجہ سے ہارش قریشی لشکر کے لئے زحمت ثابت ہوئی۔

شیطان کی ڈالی ہوئی نجاست:

شیطان کی ڈالی ہوئی نجاست سے مراد وہ اس اور کجیہت کی دو کیفیت تھی جس میں مسلمان دیندار جملہ تھے اور قسم قسم سے خبیث۔ ان کے دلوں میں آ رہے تھے دشمن اپنی تعداد و تیاری بخوبی اعتبار سے بہتر مت پر فدا کر اور پائی پائی تھی ان سب باتوں کے پیش نظر مسلمانوں کے دلوں میں طیالات اور مہذب کا پھیلنا ایک طبعی امر تھا اور ان پر طرہ یہ ہوا کہ بعض مسلمانوں کو نفس کی حاجت ہوئی جس کی وجہ سے فخری نماز حالت نہایت میں چڑھتی پڑی اس وقت شیطان نے مسلمانوں کے دلوں میں یہ دوسرا ڈالی اثر قسمت و شہادت پیدا کر دیئے کہ تم سمجھتے ہو کہ تمہارا تہجد سے نبی ہیں اور تم اللہ کے محبوب اور دوست ہو مگر اگر تم یہ سوچو اور نہایت کی حالت میں نہ نہ پڑ جا رہے ہو اگر تم حق پر ہو تو پھر میں سب پر شیطانوں کا کیا سبب ہے؟ تو اللہ تعالیٰ نے ایسی راہ اور ہارش عطا فرمائی کہ دوا کی بہہ چلی۔ (فتح اللہ علیہ صلواتی علیہ من علیہ وسلم)

ایک بار فرشتوں کے ذریعہ مسلمانوں کی مدد کا اثر سا جملہ آیت میں گوارہ چکا ہے اس آیت میں مسلمانوں پر غنڈوگی جاری کرنے کا ذکر ہے اس غنڈوگی کا اثر یہ ہوا کہ مسلمانوں کے دلوں میں جو طبعی خوف و ہراس تھا وہ سب چارہ ہاتھ دھکا اور کھنکھار ہوئی جس کی وجہ سے انہیں یگانہ اور کامیابی کا پختہ یقین حاصل ہو گیا۔

نکلت: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما: "حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے کہ جنگ میں غنڈہ کی طرف سے امن ہے اور زمانہ میں لوگوں کا شیطان کا دوسرا ہے۔"

تفصیل: سورہ کا عمران میں گوارہ چکا ہے کہ اللہ کے میدان میں بھی لشکر اسلام پر غنڈوگی جاری کر دی گئی تھی لیکن وہ غنڈوگی ذرا ہی گزرتے گزرتے ختم و رفع کرنے کے لئے تھی اور جہد میں لڑائی سے پہلے اللہ تعالیٰ نے لشکر اسلام پر غنڈوگی جاری کر کے دشمنوں کی تعداد کمزور کر دینے کا خوف اور قسمت کھانے کا اندیشہ نیز شیطانی دوسرے سبب جاتے رہے۔

رہی ہوئی ہے اس لئے فرمایا کہ یہ مل دور رہے۔ جس کی محبت میں رقیہ کو گرم مٹونا راتی سے ہٹے جاتے ہو اور اصل یہ دنیا کی امتحان گاہ میں تمہارے لئے سداۓ آزمائش ہے۔ فتنہ تر چناؤ اپنی کہتے ہو حقیقت کی زبان میں وہ امتحان کا ایک پرچہ ہے اور فتنے تم ہا کا دوا کا روادار کہتے ہو وہ بھی وہ حقیقت ایک دوسرا پرچہ امتحان ہے۔ یہ جی میں تمہارے نوال کی سی اس سے فی جہ کہ ان کے زریعہ سے جس میں چٹائی کر دیکھ ہے کہ تم کہیں سے توفیق و مدد و کمال کا رستہ ہو؟

شان نزول:

ذکورہ آیت کا مضمون تو عام ہے سب مسلمانوں کو شامل ہے مگر اس کے نزول کا واقعہ آخر مفسرین کے نزدیک حضرت ابولبابہ رضی اللہ عنہ کا واقعہ ہے جو غزوہ بدر کی قید میں پیش آیا۔ آنحضرت ﷺ اور آپ کے صحابہ نے غزوہ بدر کے واقعہ کا آٹھ روز تک محاصرہ جاری رکھا جس سے جزیرہ بدر انہوں نے وطن چھوڑ کر ملک شام چلے جانے کی درخواست کی آپ نے ان کی شرائط کے پیش نظر اس کو قبول نہیں فرمایا بلکہ یہ ارشاد فرمایا کہ مسلح کی صورت ہے کہ سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ تمہارے بارے میں جو فیصلہ کریں اس پر راضی ہو۔ اور غزوہ بدر کے واقعہ سے درخواست کی کہ سعد بن معاذ کے بجائے ابولبابہ کو یہ کام سونپ دیا جائے۔ کیونکہ ابولبابہ کے اہل و عیال اور چاندانی قید میں تھی اور غزوہ کون سے یہ توقع تھی کہ وہ ان کے بارے میں رعایت کریں گے۔ آپ نے ان کی درخواست پر حضرت ابولبابہ کو بھیج دیا۔ یعنی قید کے عہد میں ان کے رشتہ داروں کو روک دینے کے اور یہ چاہتے تھے کہ اگر رسول اللہ ﷺ کے حکم پر قید سے آزاد میں تو یہ بدر سے معاملہ میں چھوڑی فرما دیں۔ مگر ابولبابہ کو معلوم تھا کہ ان سے معاملہ میں نرمی نہ ملے گی۔ ان کے لئے یہ بات تھی کہ یہ زاری کی وجہ سے اور نہ اپنے اہل و عیال کی محبت سے متاثر ہو کر اپنے لئے یہ توفیق ملے کہ انہیں جیسے ارشاد ہے۔ یہ ان کے لئے جانوں کے جانوں کو یا اس طرح آنحضرت ﷺ کا رشتہ کر دیا۔

حضرت ابولبابہ رضی اللہ عنہ کا مسجد میں خود کو مسجد کے ستون سے باندھنا:

ہاں اور اس کی محبت میں یہ کام کرنا کتنا بے عرف و راسی جذبہ ہوا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے نجات کی وجہ سے ہاں سے واپس ہونے کو اس وجہ سے خدمت سوار ہوئی کہ آپ ﷺ کی خدمت میں لوٹنے کے بجائے میرے لئے مسجد میں پہنچے اور مسجد کے ایک ستون کے ساتھ ٹوکو باندھ دیا۔ اور قصہ کہانی کہ جب تک میری قید قبول نہ ہوئی میں اس طریقہ سے نہ ہماروں کا چاہئے اس حالت میں موت ہی آجائے چنانچہ سات روز تک نماز اور حاجت ضروریہ کے لئے وہ ستون سے بندھے رہے۔ جب چاند چھٹا بھی ترک کر دیا یہاں تک کہ قحطی جاری ہو چکی تھی۔ رسول اللہ ﷺ کو اول جب اس کا اطلاع ملی تو فرمایا کہ اگر وہ اس کی میرے پاس آجائے تو میں اس سے لئے استفادہ کرنا اور قید قبول ہو جائے اب جبکہ وہ یہ کام کر گئے تو اب قبولیت قہر نازل ہوئے کا انتظار کرنا ہی نہ رہے گا۔ چنانچہ سات روز کے بعد آخر شب میں آپ پر یہ آیتیں نازل ہوئیں: بعض حضرات نے ان کو خوشخبری بتا کر کہ ان کو اب باندھنا چاہئے ابولبابہ رضی اللہ عنہ نے کہا جب تک خود آنحضرت ﷺ مجھے اپنے

جسے اللہ کے پاس ان لوگوں کی نماز میں شیوں بھی ہوا تاکہ ان پر پھٹا ہے یعنی ان میں دشمنوں نے نماز کے تمام حق سر پایا تو ان میں سے وہاں مور تھے، لوہاں ہر میں انکار حق کی پاداش میں جناب کا مہم جو وہ جب یہ کافر بنے، ان کو کئی ہتھیار سے لڑنے میں صرف کر رہے ہیں تاکہ اللہ کے راستہ سے روٹیں انکی ہر فرخ کریں نہ چکے یہ آج ہم کا دہائی کے طالع ہوئے اور مقصد حاصل نہ ہونے کی وجہ سے ان کے لئے ندامت ہوئی پھر وہ دہائی میں مغلوب کئے جا رہے ہیں اور پھر یہ کافر آخرت میں جہنم میں ملے گی کچھ کر لائے جا رہے ہیں تاکہ اللہ کا کرکھو من سے مت ڈرنا۔ (ولیمو) تکلیف اور تکدی کے ساتھ لنگو کے متعلق ہے، اور ہر قسم کی شک کی گواہی کر رہے ہیں اس پائندہ کو جنہ میں وہ پائندہ۔ میں اب اسکی دیا ہے۔

حَقِيقَةُ تَزَكِّيَةِ لَيْسِيْلٍ لِّفَسِيْرِي فَوَائِدٍ

قَوْلُهُ: **وَاللَّهُ وَرَقَرَش** کے بعد اللہ قسم ہے کہ اب نہ چاہتا۔

قَوْلُهُ: **بَلَدٌ بِنِوَاغْرُك** اس میں اس طرف اشارہ ہے۔ **يَسْكُرُ** اللہ بخیر و برکت کے استحقاق ہوا ہے، بخیر ذکر کر کے اس کا رد مقصد ہے۔

قَوْلُهُ: **وَعَلَى الْقَوْلِ الْاَوَّلِ هِيَ مَاسِحَةٌ**، ہذا آیت سے چھ اور آیت میں اب کوئی تکرار نہیں۔

لَفِيْرٍ وَشَرِيْح

بَانِيهَا اللہ! **اَعْلَمُوا** ان انفقوا اللہ، اس آیت میں سابقہ آیت کے مضمون کی تکمیل ہے اس کا مضمون یہ ہے جو شخص عمل کو طہیت پر غائب رہے اس آواز میں کثرت قدم ہے اور اللہ تعالیٰ کی امانت و محبت کو سب چیزوں پر مقدم رکھے اسی کو قرآن و سنت کی اصلاح میں متقی کہتے ہیں اس آیت میں ایک غلط فہم آج ہے، اس کے کئی معنی ہیں جسے لے لے جس جگہ ایسی چیز سے حق و باطل کے درمیان فرق کیا جاسکے، مطلب یہ ہے کہ حق کی بدولت اسی مضمون کو سمجھتے ہیں، جس سے انسان کو یہ ایسے موقع پر جب ہم انسان انہیں اور اشتباہ کی وادیوں میں بھٹک رہے ہوں ہم کو مستقیم تر کی فہم مل جاتی ہے جو وہ ان میں متقی، نصرت، نہایت متحرک، ہدایت، اسوئی اور یہ سادہ سی معنی مراد ہو سکتے ہیں، کیونکہ حق سے چھینا یہ سارے معنی حاصل ہو سکتے ہیں، بلکہ اس کے ساتھ ظہورِ حیات، مغفرت، ثواب اور فضل ظہور بھی حاصل ہوتا ہے۔

واللہ یسکرمک الملک الملک یسکروا (الاقیہ) یہ اس موقع کا اثر ہے کہ قریش کا یہ اندیشہ تھیں کہ اللہ تعالیٰ کا حق کچھ جانتے ہیں، اگرچہ یہ نہیں ہے، اس سے پہلے ایک ایک دور کر کے بہت سے سوچ رہے تھے کہ اس وقت وہ ان میں کسے کے لئے اگر یہ شخص کہ سے عمل کیا تو پھر خطرہ اور سے قوت ہے یہ سوچ چکا چھ تھیں انہوں نے اس معاملہ میں آخری فیصلہ کرنے کے لئے دارالہندہ میں قمار بڑھائے تو ہم کا ایک اجتماع کیا اور اس میں یہ باہم مشورہ کیا کہ اس خط و کاغذ باب میں صرف کیا جائے ایک فرق کی رائے یہ تھی کہ اس شخص کو کیا یہاں پہنچنا کر قید کر دیا جائے اور نہ کی بھر دیا جائے، لیکن اس رائے کو انہوں نے کیا کیا،

کیونکہ کہنے والوں نے کہا کہ اگر ہم نے سے قید نہ کیا تو اس کے جو ساتھی قید سے باہر ہیں وہ یہ امر اپنا کام کرتے رہیں گے اور موقع پاتے ہی اپنی ہات پر پھیل کر پھڑپھڑیں گی۔ دوسرے فریق کی رائے یہ تھی کہ اس کو اپنے بیان سے نکال دے جب ہمارے یہاں سے چلا جائیگا تو پھر ہمیں اس سے کوئی بحث نہیں کہ وہ کہاں رہتا ہے اور کیا کرتا ہے؟ انھیں اس رائے کو یہ کہہ کر دیکھو یا یہ کہ یہ شیریں مکہ ہمارے ہاں ہے انھیں یہ معلوم ہے کہ وہ اپنے میں اس کو بارگاہ کمال حاصل ہے اور یہ بیان سے نکل کر یہ تو نہ مصوم عرب کے کسی کئی قبیلوں کو اپنے چہرہ لے گا اور پھر کئی قوت حاصل کر کے قلب عرب کو اپنے اقتدار میں لانے کے لئے قہر پھیلے گا اور ہوگا، آخر میں ابو جہل نے یہ رائے پیش کی کہ ہم اپنے تمام قبیلوں میں سے تیز دست نو جوان منتخب کریں اور یہ سب ہی آپ کی یہاں کی محمد ﷺ پر حملہ آور ہوں اور قتل کر دیا اس میں طرح طرح کا خون قہر قبیلوں پر تقسیم ہو جائیگا اور بخود مدینہ منورہ کے لئے ناگہم ہوگا کہ سب سے لڑ سکیں اسی لئے مجبوراً انھوں نے یہاں پر فیصلہ کرنے کے لئے تیار ہو جائیں گے، اس رائے کو سب نے پسند کیا۔ قتل کے لئے تیار دست نو جوان مقرر ہو گئے تھے۔ جو رات اس کام کے لئے تجویز کی تھی اسی میں ٹھیک وقت پر قہر کا سردار اپنی لڑائی پر پہنچ گئے اور گھر کے باہر کھڑا رہا کہ آپ گھر سے باہر نکلیں تو آپ کا کام تمام کر دیا جائے، آپ کو لکھتے تھے گھر سے باہر نکلنے وقت ایک گھنٹی نہ گزلی اور مضامین الوحوش کہتے ہوئے ان کی طرف پیچ کر رہے۔ اطمینان سے سات گھنٹوں کو ان کے درمیان سے نکل کر چلے گئے۔

وَالْحَالِ النَّصِي عَلَيْهِمْ أَنَا إِنَّمَا ظَنُّوا سَمِعُوا لَوْ مَشَاهِدُ الْقُلُوبِ بِمِلْ هَذَا، نَحْنُ بِنَاحِثِ جَوَائِبِ حُجُبِ زَبَانِ بِحُطُورِ قَسَمِ الْفُضُولِ قَدِ اسے یہ کہہ کر ہم پر ہیں تو ہماری یہ قرآن بنا کر پیش کر سکتے ہیں، یہودی انھیں ہے جس کو ہدایت لڑائی میں حضرت مقدس ﷺ نے چار یا تھوڑے دوڑاؤں سے کہہ کر کے دیکر قہر کی قید سے آزاد کر دیا ہے گئے تھے پھر حضرت بنی حارث کو بھی لکھتے تھے قتل کر دو، خدا کی قسم اگر وہ قرآن مجید کی شان میں ناشائستہ اور سخت الفاظ کا کہا کرتا تھا تو انھار کے مسجد میں یہ شخص بھی نہ لکھ کا لکھ سلاخ کرنا تھا جس کی وجہ سے رسم اس قدر دینی داستانیں اس کو ٹوٹ رہیں قرآن کے حق بلند میں مشرکوں کو وہ سنا نہیں سنایا کرتا تھا اور کہا کرتا تھا کہ بتاؤ میرے قہرے افسانے ہیں یا تو میں وہ ٹھوکرے وہ قہرے جنہیں محمد ﷺ نے سنایا کرتے ہیں اور کہا کرتا تھا اگر میں چاہوں تو آپ قرآن نہ کر سکتا ہوں، اسی میں منظر میں اللہ تعالیٰ نے یہ آیات نازل فرما دیں۔

اُسے کی آیت میں پھر برسنے اور عذاب اُسے کی خواہش کا جو اثر ہے سبھی بخاری و مسلم میں اس میں، لکھ سے روایت ہے کہ یہ خواہش ابو جہل نے کی تھی اور تفسیر ابن ابی حاتم میں سعید بن مسیر کی روایت ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ خواہش بھی حضرت بنی نصر میں روایت کی تھی، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ خواہش ابو جہل اور حضرت بنی حارث دونوں نے کی تھی۔

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ، ابو جہل اور حضرت بنی حارث نے جب یہ دعویٰ کیا کہ اللہ یہ دین جس کی طرف محمد ﷺ کو دعوت دے رہے ہیں آخری ہے تو ہم پر تو آسمان سے پھر برس دے یا عذاب الیم نازل فرما دے اس کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا اب تک تو تم لوگوں پر عذاب نازل ہو چکا ہوتا لیکن وہ سب سے تم پر عذاب نازل نہیں ہوا، ہجرت سے پہلے تو نبی اقدس تم میں موجود تھے نبی کی ہجرت سے بعد ضعیف اہل ایمان ہجرت نہیں کر سکے تھے، وہ کہہ گئے تھے جو ہمیشہ اللہ سے مطہرت کی دعا کرتے رہتے تھے سچا مذہب ہے۔ بعد رفتہ رفتہ دونوں بھی مکہ سے نکل آئے تھے، اب تم پر وہ عذاب عذاب یہ ہمارے

لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنَهُمَا أَنْ نَدْعُو النَّاسَ إِلَى اللَّهِ الْمَوْلَا وَآلِهِ
اللَّهُ تَزَكَّيْكُمْ يَوْمَ الدُّعَاءِ

ترجمہ: (اے نبی!) ان کافروں سے مشابہت اختیار نہ کر اور اس کے ساتھیوں کے جیسا کہ آپ بھی کفر کے اور نبی

[illegible]

زید وہ دیکھو جو تو تم بہت ہار چکے ہو اور زانی کے معصوم میں افتخار شروع کر دیتے لیکن اللہ تعالیٰ نے تم کو بہت ہارنے اور افتخار سے بچایا اور وہ چھینے والوں کے حال کا بٹنے والا ہے اور اگر وہ اس وقت وہاں موجود ہوں کہ جب تمہاری ان سے مذبح پھیل ہوئی تو تمہاری نظر میں (دشمن) کو کم کر کے دکھایا مگر یا مسودہ ملائکہ وہ ارجمند کو تشریف فرما کرو اور زانی سے پہلی اختیار نہ کرو اور یہ سب کچھ مذبح پھیل ہونے سے پہلے ہوا اور اب مقابلہ آ رہی شریعت ہو گئی تو کہ فرماں کو مسلمانوں کی تعداد اپنے سے دو گنی دکھائی دے گی (مسودہ) "ل عمران میں ہے تاکہ جو بات ہوئی تھی اللہ کے منہور میں آئے اور (انجام کار) مسودہ معصوم اللہ کی طرف لڑتے ہیں۔

حَقِيقَةُ تَرْكِ تَسْبِيْلِ تَفْسِيْرِي فَوَائِد

قَوْلُهُ: اَيُّ سَلَفًا لِيَعْبُدَ اِسْمِ اَللّٰهِ: وہ ہے کہ صلاۃ الاولیٰں میں مسودہ کی اضافت مفعول کی چاہت ہے اسلئے کہ اصل میں مسنداً لیبھیر ہے۔

قَوْلُهُ: يٰۤاَيُّ جَدِّ: نیکوئی تفسیر تو جہ سے اسے اشارہ کر دیا کہ کمال ہمارے بیچ اس کو بھی ان ضرورت نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: فَاَعْلَمُوْا، ذٰلِكَ: اِسْمِ اَللّٰهِ ہے کہ اس شرط کی جزاء محذوف ہے اور وہ اَعْلَمُوْا ذٰلِكَ ہے اس کے خلاف چاہے تم کہ فَاَعْلَمُوْا اور مت کر رہا ہے اور تلاش کرتے کہ فَاَعْلَمُوْا، جزاء محذوف ہے اور یہی زیادہ من سب سے اسلئے کہ اب مطلب ہوگا کہ اِن کَلِمَتِمْ اَمِنْكُمْ بِسَلٰةِ الْحَمْدِ فَاَعْلَمُوْا ذٰلِكَ اِسْمِ اَللّٰهِ کہ ہم میں تو ممکن اور کا فردوں پر ہر ہے۔

قَوْلُهُ: فَاِنَّ لِلّٰهِ عُسْمَةً: وہ جزا یہ ہے ایسا میں خدا موصوفہ عظمیٰ یعنی شرط ہے اور فَاِنَّ لِلّٰهِ عُسْمَةً یعنی جزا ہے یعنی اَللّٰهُ تَعَالٰی تَعَالٰی نے فرمایا، حمزہ کے سرور کے ساتھ چاہتا ہے اور نے فتح کے ساتھ اس صورت میں آئی اور اس کا بعد مبداء ہوگا اور اس کی خبر محذوف ہوگی تفسیر یہ ہوگی، "فَوَاصِبٌ اِنَّ لِلّٰهِ عُسْمَةً" دوسری ترکیب یہ ہو سکتی ہے عُسْمَةً مَبْدُوءِ اِسْمِ اَللّٰهِ کی خبر محذوف ہوگی اسی ثابت۔

تَفْسِيْرُ وَتَشْرِیْح

اس کو اس کی پہلی بیت "قُلْ اِلٰهِيْكَ اِلٰهِيْكَ" کے بعد وَاِنْ يَنْفَعُوْا اِنْفَعُوْا لِمَنْ يَّخْلُقُ میں کلام سے بھرا ایک مریا نہ خطاب ہے جس میں تشریب ہے اور تشریب بھی تشریب اس کی ہے کہ وہ وہ تمام افعال شنید کے بعد جو انہوں نے ایک اسلام کی مخالفت اور آفاقی زندگی میں کئے ہیں تو یہ کہیں اور ایمان لائے کہ میں تو چھپنے تمام کلام و معاف کر دے گا کہیں نہ اور تشریب یہ ہے کہ اگر وہ اب بھی باز نہ آئے تو کچھ کہیں کہ ان کے لئے اللہ تعالیٰ کو کوئی نیا قانون رکھا یا سوچنا نہیں چاہئے پھر زمانہ کے کافروں کے لئے جو قانون جاری ہو چکا وہی اس پر لگی ہو رہی ہوگا کہ میں جس جگہ پر یاد ہوئے اور اُمرات میں خطاب کے مستحق۔

وَقَالُوا هُمْ خُلُقِي لَا تَكُوْنُ فِتْنَةً وَيَكُوْنُ الدِّیْنُ كُلُّهُ لِلّٰهِ: اِسْمِ اَللّٰهِ کے دو جزا ہیں ایک یہی اور دوسرا یہی۔ پہلی جزا تو یہ ہے کہ فتنہ آتی نہ ہے اور ایمانی جزا یہ ہے کہ وہی عمل طور پر اللہ کا ہو جائے۔ اس سے معصوم ہوتا ہے کہ اسلام میں تو اس

وہدالی کی اپہرے صرف ان کی دو مقصد سے ہے دوسرے کسی مقصد کے لئے اپاہرے نہیں ہے۔

اس آیت میں دو نقطہ تا ثل غور ہیں ایک نقطہ فہمہ دوسرا اتقا دین، عربی لغت کے اعتبار سے یہ دونوں نقطہ متعدد معنی کے لئے استعمال ہوتے ہیں۔

اسی تفسیر صحیحہ کا ہمیں سے اس جگہ فرقہ کے دو معنی متداول ہیں ایک یہ کہ فرقہ کے مراد اشرک و فاجر اور دین سے مراد اسلام یا
ہائے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے یہی تفسیر متداول ہے اس تفسیر پر بہت سے معنی یہ ہوں گے کہ مسلمانوں کو کفار
سے اس وقت تک قتل کرنا چاہئے جب تک کہ ان کو غلام بنو کر اس کی جگہ اسلام نہ آجائے اس صورت میں یہ قسم صرف اہل کدور میں
عرب کے لئے مخصوص ہوگا دوسری تفسیر جو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے خلاف ائمہ فہرہ سے متداول ہے وہ یہ ہے کہ فرقہ کے مراد اس جگہ
وہ اہل کدور و نصیبت ہے جس کا سبب کفار مکی کی طرف سے مسلمانوں پر بیعت جاری رہا تھا۔ جب تک وہ مکہ میں تھے تو براقت ان
کے قتل میں پھینکے دینے چھٹی کہ یہ جیسا آئے کے بعد بھی ان کے خوف نے کوچی نہ لپکا ڈالا اور بار بار دین پر حملہ آور ہونے کے
مقصود سے ان کے اور ان کو بھی چارہ پہنچا دیتی کہ مسلمان غلو کے پیش نظر رات کو تھکے رہنے ہوتے تھے اس کے مقابل دین کے معنی
قرآن ہے ہیں اس صورت میں آیت کی تفسیر یہ ہوتی کہ مسلمانوں کو کفار سے اس وقت تک قتل نہ کرنا چاہئے جب تک کہ
مسلمان ان کا کلمہ نہ محفوظ نہ ہو جائیں اور ان میں اسلام کا غلبہ نہ ہو جائے کہ وہ دینوں کے انکسار سے مسلمانوں کی حق تعالیٰ سے

وَاتَّخِذُوا لِلْمَالِ عِشْرَةً مِمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ تَالِيفًا لِّمَا كُنْتُمْ آفِيهِ يَوْمَ تَدْعُ إِلَى شُرَكَائِكُمْ لَا تَكُونُوا مِنَ الْمَدْعُودِينَ وَلِلَّهِ الْغَنِيُّ وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَسَبُ عَلَيْنَهُمُ الْحَسَبُ يَوْمَ يَدْعُ إِلَى شُرَكَائِكُمْ لَا تَكُونُوا مِنَ الْمَدْعُودِينَ وَلِلَّهِ الْغَنِيُّ وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَسَبُ عَلَيْنَهُمُ الْحَسَبُ يَوْمَ يَدْعُ إِلَى شُرَكَائِكُمْ لَا تَكُونُوا مِنَ الْمَدْعُودِينَ

میں نے جھجھکا دیا۔ یہ فخر تم تیار۔ اسی لئے میں نے اپنی ذلت کا اس میں کوئی حصہ نہیں ہے۔ اگر وہ جس بھی تمہارا ہے۔ یہی انتہائی مندرجہ پر فریج کر دیا۔ آج ہی یہ ایب۔ ایک سو کوئی اور ایک ایب۔ آج تک اگر وہ کوئی چھوٹی یا بڑی چیز چھپا کر نہ رکھو کہ ایب کرنا شروع کر بھی ہے اور غلطی کا بھی۔

مالِ غنیمت صرف امتِ محمدیہ کے لئے حلال ہوا ہے:

ہاں خیمت کسی ٹی کے زور میں حلال نہ تھی، جسے ہاں خیمت کو ایک جہیز جمع کیا جاسا تھا اور سماں سے، ٹک آکر جوا بقی تھی، اہل قادیان نے محض اپنے فطری کار سے ہاں خیمت اس امت کے لئے حلال کیا ہے۔ ہاں خیمت کے بچے جیسے کے جائیں جن میں

قولی : فَنَسْمَعُ بِذَلِكَ اِی فَعِنَّا عَلَیْهِمُ بِالْجَاهِدِ۔ یعنی ان کی بہادری نے قریب کر دی۔

تفويض

جنگل آداب و دیارات:

یہاں اُنہیں اذیتیں پہنچا دی گئیں اور انہیں قتل کرنے کی ہمت ہوئی۔ انہوں نے کہا کہ یہ لوگ جو اللہ کے رسول کے ساتھ ہیں، انہیں قتل کرنے سے منع ہے۔ انہوں نے کہا کہ یہ لوگ جو اللہ کے رسول کے ساتھ ہیں، انہیں قتل کرنے سے منع ہے۔ انہوں نے کہا کہ یہ لوگ جو اللہ کے رسول کے ساتھ ہیں، انہیں قتل کرنے سے منع ہے۔

ولا نكفوا كما كنتم من ذي القربى بطر أو رياء العباس مشرقيين قد ذهبتم عن نكفوا ترات ہوئے چلے
فروغور کے ساتھ نکلے مسلمانوں کو اس شیعہ سے منع کیا جا رہا ہے۔

شکر کفار کی بددلی کی طرف روانگی:

کفر کا فکرمند سے اس میں سے نکلا تھا کہ کانے بھانے والی لوہا پاں سے تھکے تھیں، چند تیز نظیر تصویر کشی و سرور و شربابی کی غیبتیں کرتے جا رہے تھے اور جو قبیحے اور فحش و راسخ میں مبتلے تھے جن پر اپنی طاقت و شوکت اور اپنی کھڑت و تعادل اور اپنے ساز و سامان کا رعب بھارتی تھے اور انہیں دانت تھے کہ بھلا خمار سے متاثرہ میں کو کون برا بھی کہتا ہے۔

کنار کے نکلنے کا مقصد یہ رہنمائی کرنا تھا کہ حق والہ صرف کا جہنم آباد ہو، بلکہ اس نے نکلے گئے تھے کہ اس نے جو کونے کے اور دو واحد

ہو گئی جو اس مقصد عظیم کے لئے دنیا میں آئی ہے اس کو ختم کر دیا جائے گا کہ حق و انصاف کے پرچم کو اٹھانے والے دنیا میں کوئی نہ رہے۔ اس پر مسلمانوں کو متنبہ کیا جا رہا ہے کہ تم کو تمہاری ایسے دشمنی نہ دینا چاہیے جنہیں اللہ نے ایمان اور حق پرستی کی نعمت دی ہے اس کا کچھ نہ کرے کہ تمہارے اخلاق میں پائیزگی ہو تمہارا دامن نہ دھس جائے۔

یہ ہدایت آج بھی باقی ہے:

یہ ہدایت اسی زمانہ کے لئے نہ تھی مگر آج بھی ہے اور ہمیشہ کے لئے ہے، کفار کی فوجوں کا جو عذاب اس وقت تھا وہی آج بھی ہے جب خانے اور فوڈ میل کے اذہ اور شراب کے پیپے ان کے ساتھ جڑ دلائیے گی کی طرح بگڑ رہے ہیں۔ بے شری کے ساتھ دو عورتوں اور شراب کا زیادہ سے زیادہ راشن مانگتے ہیں، اور فوج کے سپاہیوں کو فوڈ اپنا ہی قوم سے یہ مطالبہ کرنے میں ہاک نہیں ہوتا کہ وہ اپنی خلیفہ کو یہی سے بڑی تعداد میں ان کی شہادتوں کا ٹھکانا بننے کے لئے پیش کرے۔ پھر بھلا دوسری قوم ان سے کیا امید رکھ سکتی ہے کہ ان کو اپنی اخلاقی کندھ کی کمی اس جگہ سے کوئی کسر اٹھا رکھیں گے، یہ دنیا ہرزے کو دیکھتا ہے جو تھوہو وہاں آئی گاڑ دیتا ہے، رہبان کا ٹکڑا اور حق و حقوق ان کے سر پہ سی کی چال وصال اور انکار کشٹوں میں وہ لہاں دیکھ جاسکتا ہے، ان اخلاقی اچانکوں سے زیادہ پاک ان کے مقاصد جنگ ہیں ان میں سے ہر ایک جہالت و کاری کے ساتھ دنیا کو یقین دلاتا ہے کہ اس کے پیش نظر انسانیت کی فلاح اور دولت فردی کے خاتمہ کے سوا کچھ نہیں ہے مگر وہ حقیقت ان کے پیش نظر ایک فلاح انسانیت ہی نہیں باقی سب کچھ ہے، ان کی جنگ کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ خدا نے اپنی زمین میں جو کچھ تمام انسانوں کے لئے پیدا کیا ہے اس پر انہماک کی قوم جسٹس ہو اور دوسرے اس کے توکر چھوڑ کر، اور تمام اور دست گھر بن کر رہیں، جس اعلیٰ ایمان و ایمان کی یہ روٹی ہدایت ہے کہ ان خلیفہ و فدائے کے طور طریقوں سے ملکی مجلس اور ان کا پاک مقاصد میں بھی اپنی جان و مال قربانے سے پرہیز کریں جن کے لئے یہ لوگ لڑتے ہیں۔

مسلمہ روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ جب اہل حق اپنے تجارتنے کو قتل کر کے مسلمانوں کی ذلت سے بچنے کے لئے تو انہیں ملے کے پاس قاصد بھیج کر اب تمہارے لئے یہ دینے کی ضرورت نہیں ہے، وہ اپنی آپاؤ اور قریشی سرداروں کی بھی جی راکھ تھی مگر انہیں اپنے کبر و غرور اور شہرت پرستی کے جذبہ سے قسم نہ دینے کہ ہم اس وقت واپس نہ آئیں گے جب تک چند روزہ مقدمہ ہمارے کھلنے کا اپنی فتح کا جشن نہ منا لیں، جس کے نتیجے میں وہ اور اس کے بڑے بڑے ساتھی، ہیں و غیر ہو گئے اور ایک ڈھچھے میں ذلالت کے لئے۔

وَإِذَا زُلْزِلَ الْعَرْشُ لَمْ يَلْبِسْ الشَّيْطَانُ الْعَمَلُوهُ (الافیہ) جن جرہ نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت نقل کی ہے کہ جب قریش کی فکر مسلمانوں کے متعلق کے لئے کہ سے روانہ ہوا تو ان کے دلوں پر ایک خطرہ ان کا سوار تھا کہ نہار سے قریب میں قبیلہ بنو نضر بھی انہماک نہیں ہے تو انہوں نے ان کو ہم مسلمانوں کے متعلق میں جانیں اور یہ دشمن قبیلہ موقع پا کر نہار سے نھر رہے عورتوں، بچوں پر چھاپ مار دے، وہ ایک شیطان سراقہ بن مالک کی صورت میں اس طرح سامنے آیا کہ اس کے ہاتھ میں ہنڈی تھا اس کے ساتھ ایک دست بہدروغی کا ہے سراقہ اس علاقہ کو قبیلہ کا یہ سردار تھا جس سے حملہ کا خطرہ تھا، شیطان نے

والا (اور) اپنے لئے دار ہے آسمانوں اور ان سے پہلوں کے ساتھ جو چھوٹی چیزیں یا وہ اسی ضابطہ کے مطابق ٹھنڈے یا گرم ہوں نے اپنے رب کی آیتوں کو پھیلے تو ہم نے ان کو ان کے گناہوں کی پاداش میں ہلاک کر دیا۔ اور تو فرعون کو مع فرعون کے غرق کر دیا ہے شک یہ گناہ یہ کرنے والی قوموں میں ظالم تھیں اور آئندہ آیت غنی قریطہ کے بارے میں ذیل ہوئی۔ چنانچہ اللہ کے نزدیک زمین پر چھند ان حقوق میں سب سے بدتر و لوگ ہیں کہ جنہوں نے کفر کیا پھر وہ ان میں نہیں ہے۔ (خصوصاً) ان میں سے وہ لوگ جن سے آپ نے معاہدہ کیا ہے کہ وہ مشرکین کی مدد نہ کریں گے پھر وہ پار پار اپنے اس عہد کو توڑتے ہیں جو انہوں نے آپ سے کیا اور وہ عہد توڑنے میں خوف خدا نہیں رکھتے پھر اگر تم ان پر میدان جنگ میں تو ہار پاؤ گے ان کی عذاب اور مراد کے بارے میں ایک خبر لو کہ وہ لوگ جو ان کے پیچھے ہیں ان سے جبراً حاصل کر لیں اور اگر (اے محمد) تمہیں کسی قوم سے جس نے تم سے معاہدہ کیا ہے اسکی علامات کے ذریعہ جو آپ کو معلوم ہوں معاہدہ میں خیانت کا اندیشہ ہو تو آپ ان سے معاہدہ کو برابری کے طریقہ پر توڑ دیجئے (اعطی مسواہ) یہ مصلحت اور مصلوفا، دونوں سے حال ہے حال یہ کہ شخص عہد میں جانکاری کے اعتبار سے دونوں برابر ہوں (یعنی نقص عہد کا دونوں کو کم ہو) یا یہ صورت کہ آپ ان کو اپنے عہد کی اطلاع کر دیں تاکہ وہ آپ کو بدعہدگی کے ساتھ ملہم نہ کریں اللہ تعالیٰ خیانت کرنے والوں کو پسند نہیں فرماتا۔

حَقِیْقَتِ مَکْرِیْبِ لِسَبِیْلِ تَفْسِیْرِی فَوَائِدِ

فَوَائِدُ، اعلیٰ میں اشارہ ہے کہ (مفسر) جو کھلی ایک جزاء محذوف ہے ورو وعلیہ ہے، اس حذف پر بعد والا جملہ فَوَائِدُ اللہ عزوجل حکیم و دلالت کر رہا ہے۔

فَوَائِدُ، و فَوَائِدُ یا محمد ﷺ

یَعْنِی، مفسر کا مصلحت ہے جو حال و استقبال پر دلالت کرتا ہے اور اذ یفسر فی، مفسر پر دلالت کرتا ہے اس لئے کہ اذ مفسر کو مفسر کے معنی میں کر دیتا ہے لہذا دونوں جملوں میں منافات ہے۔

جَعَلْنَا لَیْلَہِ لَیْلَہِ مَظَارِیْہِ مَظَارِیْہِ کے معنی میں کر دیتا ہے لہذا دونوں جملوں میں کوئی منافات نہیں ہے۔

فَوَائِدُ، حال، یعنی مفسر یون، ملائکہ، مالکین کھڑے اسے حال ہے نہ کہ مفسر۔

فَوَائِدُ، مضاف، مضاف، کی جمع ہے محمدا، کرز، ہر وزن مکسٹہ

فَوَائِدُ، بقولون لیسر اس میں ایک سوال مقدر کے جواب کی طرف اشارہ ہے۔

یَعْنِی، ذوقوا کا مفسر مفسر فَوَائِدِ پر ہے، اور یہ مفسر اللہ ہی الخیر ہے جو کہ مستحسن نہیں ہے دوسرا اعتراض یہ کہ ایک ہی جملہ میں غائب اور حاضر کا اجتماع ہو، ہاں یہ بھی مستحسن نہیں ہے۔

جَعَلْنَا لَیْلَہِ، ذوقوا سے پہلے بقولون محذوف ہے جیسا کہ مفسر علام نے صراحت کر دی ہے لہذا دونوں اعتراض دفع ہو گئے۔

میں جان کیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا عام قہر خون یہ ہے کہ جب کسی قوم پر اللہ تعالیٰ اپنی لعنتیں مہذول کرتا ہے اور وہ قوم ان لعنتوں کی قدر نہ کرے اور ان لعنتوں کا شکر ادا کرنے کے بجائے ان کی ناشکری پر اتر آئے اور منعم و محسن کے سامنے جھکنے کے بجائے عینکرا کا انداز اختیار کرے سر تسلیم خم کرنے کے بجائے سر اٹھی کرے تو اللہ تعالیٰ ایسے ناشکروں سے دو لعنت بھیجتا ہے اور ان لعنتوں کو دھتوں میں بدل دیتا ہے، قوم فرعون اور ان سے پہلی قوموں نے بھی جب اللہ کی لعنتوں کی ناشکری کی تو ان لعنتوں کو ان سے سب کر کے ان کو مصیبتوں میں مبتلا کر دیا گیا۔

قَالَکَ یَا اِنَّ اللّٰهَ لَمُزِیْلٌ مُّبِیْنٌ اَعْمَدَ اللّٰهُ نِعْمَ الْمَخِیْرَ اللّٰهُ تعالیٰ نے اعلیٰ لعنت کے لئے کوئی خاص پلہ بیان نہیں فرمایا نہ ان کے لئے کوئی قید لگائی نہ ان کو کسی اچھے عمل پر متوقف رکھا کیونکہ اگر یہ ہوتا تو سب سے پہلی لعنت جو خود بنا اور جو ہے اور اس میں قدر حق جل شانہ کی عظیم صنعت ٹری سے بڑا اور لعنتیں وہیت بھی تھی ہیں یہ لعنتیں خبر ہے کہ اس وقت عطا ہوئیں جب کہ نہ ہم تھے اور نہ ہر کوئی فعل، اگر حق تعالیٰ کے انعامات و احسانات ہندوں کے نیک اعمال سے منحصر رہا کرتے تو یہ اور جو کسی قوم نہ ہوتا۔ حق تعالیٰ کی لعنت و رحمت تو اس کے رب اعلیٰ میں اور رحمت و رحمہ ہونے کے نتیجہ میں خود بخود ہے بہت اس لعنت و رحمت کو قائم رہنے کا ایک خاص پلہ اس آیت میں بیان کیا گیا ہے کہ جس قوم پر اللہ تعالیٰ کوئی لعنت دیتے ہیں اس سے اس وقت تک واپس نہیں لیتے جب تک وہ اپنے حالات اور اعمال کو بدل کر لوگوں کو لعنتوں کا طعیر حق قرار نہ دے لے حالات کے بدلنے سے مراد یہ ہے کہ اچھے اعمال اور حالات کو بدل کر بُرے اعمال اور بُرے حالات اختیار کرے یا یہ کہ اللہ کی لعنتیں مہذول ہونے کے بعد جب اقبال بددینوں میں مبتلا تو قہتوں کے ملنے کے بعد ان سے زیادہ برے اعمال میں مبتلا ہو جائے۔

اس تفصیل سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ جو قوموں کا ذکر پہلی آیات میں آیا ہے یعنی کنعانی قریش اور آل فرعون ان کا تحقق اس آیت سے ان کا پر ہے کہ یہ لوگ اگرچہ اللہ تعالیٰ کی لعنتیں ملنے کے وقت بھی کچھ اچھے حالات میں نہیں تھے سب کے سب مشرک و کافر تھے لیکن انہوں نے کے بعد یہ لوگ اپنی بد عملیوں اور شرارتوں میں پہلے سے زیادہ دیر و رہے تاکہ ہو گئے، آل فرعون نے نبی اور ان کے پیروں کے مقابلہ میں شرارتوں میں پہلے سے زیادہ دیر و رہے تاکہ ہو گئے جو ان کے بچنے اور ان کے ایک نہایت قبیح اضافہ تھا جس کے ذریعہ انہوں نے اپنے حالات حدی برائی کی طرف اللہ سے تو اللہ تعالیٰ نے بھی اپنی نعمت کو کھٹ و عذاب سے بدل دیا اسی طرح مشرکین کے اگرچہ مشرک و کافر تھے لیکن ان کے ساتھ ان میں کچھ اچھے اعمال مثلاً صلہ رحمی، مہمان نوازی، دعا کی خدمت، ایست اللہ کی تعظیم وغیرہ بھی تھے، اللہ تعالیٰ نے ان پر دین و دنیا کے دروازے کھول دیئے دین میں ان کی چہرتوں کو فروغ دیا اور ایسے ملک میں جہاں کسی کا تجارتی قولہ سلاستی سے گندہ رکتہ تھا ان لوگوں کے تجارتی قولہ ملک شام و یمن میں جاتے اور کامیاب آتے تھے جس کا ذکر سورہ ولایت میں بھی ہے۔

اور دین کے اعتبار سے انھیں وہ عظیم نعمت عطا ہوئی جو کبھی کسی قوم کو نصیب نہیں ہوئی کہ سید الانبیاء و خاتم النبین ﷺ ان میں مبعوث ہوئے اللہ تعالیٰ کی آخری اور جامع کتاب قرآن ان میں بھیجی گئی۔

گمراہ لوگوں نے اللہ تعالیٰ کے ان نعمات کی شکر گزاری اور قدر کرنے اور اس کے ذریعہ اپنے جہالت کو درست کرنے کے بجائے پہلے سے بھی زیادہ گمراہ کر دیئے کہ صلہ رحمی کو چھوڑ کر مسلمان ہو جانے والے بھائی بھتیجیوں پر دشمنانہ مظالم کرنے لگے۔ مہمان نوازی کے بجائے مسلمانوں پر قاب و قابو بنانے کے عہد نامے لکھے گئے، تہجیز کی خدمت کے بجائے مسلمانوں کو حرم میں داخل ہونے سے روک دیا گیا۔ یہ وہ حالت تھی جن کو کفار قریش نے بدالہاس کے چہرے میں اللہ تعالیٰ نے اپنی نعمتوں کو لکھوں اور اپنے انعام کو انتقام کی صورت میں تبدیل کر دیا کہ وہ دنیا میں بھی داخل و غور ہوئے اور جو ذاتِ رسالت محمد ﷺ ان نعمتوں کو سرائی تھی اسی کے بارے میں انہوں نے اپنی موت و جہنم کو حکومت دے دی۔ (معارف)

مدینہ کے یہود سے معاہدہ:

اللہ تعالیٰ عہدِ نبویؐ میں خاص طور سے یہود کی طرف اشارہ ہے، نبی ﷺ نے مدینہ میں تشریف لانے سے بعد سب سے پہلے ان ہی کے ساتھ حسن چہل قدمی کا اہتمام کیا اور ان کا معاہدہ کیا تھا اور اپنی جنگ چوری کو کشش کی تھی کہ ان سے غرضمندانہ تعلقات قائم رہیں۔ یہودی مشیت سے بھی آپؐ یہود کو مشرکین کی بہت اپنے قریب لگتے تھے اور ہر معاملہ میں مشرکین کے باقاعدہ مل و مل کتاب کو ترجیح دیتے تھے، لیکن ان کے ساتھ اور مشائخ کو تو عید خاص اور اخلاقِ صالحہ کی دو تہجیز اور اعتمادی دیکھی گئی کہ انہوں پر وہ عقیدہ اور اقامت دینی حق کی واسطی جو نبی ﷺ کو کر رہے تھے ایک آن نہ بھائی تھی اور ان کی عظیم کوشش یہ تھی کہ یہ اپنی ترقی کے طریق کا موجب نہ ہونے پائے اس مقصد کے لئے وہ مدینہ کے منافق مسلمانوں سے ساز باز کرتے تھے اسی کیلئے وہ لوگوں و ذرائع کے لوگوں میں ان کی پرائی و عافیتوں کو بکھڑکاتے تھے جو اسلام سے پہچان کے درمیان کثرتِ دشمنی کی موجب ہو کر تھی، اسی کے لئے قریش اور دوسرے مخالف اسلام قبیلوں سے ان کی خفیہ سازشیں چل رہی تھیں اور یہ سب حرکات اس معرکہ وادھائی کے باوجود دوسری تھیں جو نبی ﷺ اور ان کے درمیان کھسکا چکا تھا، جب جنگ بدو واقع ہوئی تو اہل اہل میں ان کا خیال تھا کہ قریش کی مکی بنی بنو سے اس تحریک کا خاتمہ کروائے گی لیکن جب نتیجہ ان کی توقعات کے خلاف نکلا تو ان کے سمجھنے کی آفتاب حسد اور زیادہ جلائی اٹھی، انہوں نے اس اندیشہ سے کہ جد رکھی فتح نہیں اسلام کی طاقت کو ایک مستقل خطرہ نہ بن جائے اپنی مخالفت کو کشمکشوں کو ترجیح کر دیا حتیٰ کہ ان کا ایک لیڈر کعب بن اشرف (جو قریش کی شکست مندی سے بچنے اٹھا تھا کہ آج زمین کا چھت ہمارے لئے اس کی چھت سے بہتر ہے) کا خود کو کہا، اور وہاں اس نے بھان انگریز سرٹیفیکٹ پر قریش کو انتقام کا جوش دیا، اس پر بھی ان لوگوں نے بس نہ کی، یہودیوں کے قبیلے بنی قحطہ نے معاہدہ حسن جوہر کے خلاف ان مسلمان عورتوں کو چھیڑا، مشرک کر دیا جو ان کی ہمتی میں کسی کام سے جاتی تھیں، جب نبی ﷺ نے ان کو اس حرکت پر ملامت کی تو انہوں نے جواب میں دھمکی دی کہ یہ قریش نہیں ہیں، ہم نے مرنے والے لوگ ہیں اور نہ مرنے والے ہیں، جب ہمارے مقابلہ میں آؤ گے تب پتہ چلے گا کہ مرد کیسے مارتے ہیں۔

بلا اعلان حملہ کرنے کی اجازت کی صورت:

یہاں یہ بات بھی جان لی ضروری ہے کہ اسلامی قانون صرف ایک صورت میں بلا اعلان حملہ کرنے کی اجازت دیتا ہے اور وہ صورت وہ ہے کہ فریق مخالف علی الاطلاق معاہدہ کو توڑ چکا ہو اور اس نے ہمارے خلاف صریح طور پر معاہدہ کارروائی کی ہو۔ اس صورت میں یہ ضروری نہیں رہتا کہ ہم اسے ایسا ہیٹھا دکاؤں یا اس کے مطابق شیخ معاہدہ کی اطلاع دیں بلکہ ہمیں اس کے خلاف بلا اعلان جنگی کارروائی کرنے کا حق حاصل ہو رہا ہے، فقہاء اسلام نے یہ انتہائی قسم کی محنتوں کے اس نص سے نکالا ہے کہ قریش نے جب نبی کریمؐ کے معاہدہ میں صلح حدیبیہ کا پورا پورا توڑ پھڑ کیا تو آپؐ نے پھر انھیں شیخ معاہدہ کی اطلاع کی کوئی ضرورت نہیں تھی، بلکہ بلا اعلان کہ پھر چڑھائی کر دی، لیکن اگر یہی موقع ہر اس قاعدہ استغاثی سے قائم ہوتا تھا چاہیں تو ضروری ہے کہ وہ تمام حالات ہمارے پیش نظر ہیں جن میں نبی کریمؐ نے یہ کارروائی کی تھی۔

وَنَزَلَ مِنْ رَبِّهِ آيَاتٌ يَوْمَ الْحَكَمِ وَلَا يَجْعَلُونَ لِمَا ظَنُّوا الْحِكْمَ سَبْعًا وَبِئْسَ مَا يَحْكُمُونَ
سُورَةُ الْحَكَمِ فَرَأَى الْمُلُكُ الْمَكِيدِينَ وَالْأَوَّلُ مَحْدُوفٌ إِلَى الْفَسْطَاطِ وَهِيَ آخِرُ نَصْحِ ابْنِ عَبَّاسٍ
الْإِسْلَامُ وَأَعِذُوا بِاللَّهِ سَعْدَانِيهِمَا قَالَ سَطَعْتُ مِنْ قَوْلِهِ قَالَ مَسَلَسِي إِلَهَهُ عَصِيهِ وَسَلَامُ هِيَ الزَّامِي رَوَاهُ مُسْلِمٌ
وَمِنْ زَيْلِ الْفَيْلِ مَسْفُورٌ مَسْفُورٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ تَهْتَمُونَ خُفُوفُونَ بِهِ عِلَّةٌ فَلْيُوعِدْكُمْ أَيْ
كَفَارَكُمْ وَلَتَعْلَمُنَّ مِنْ ذَلِكَ مِمَّا يَفْعَلُ أَيْ غَرَبَهُ وَغِيهِ الْمَدْفُونِ أَوْ السَّهْوِ لَا تَعْلَمُونَ لَكُمْ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تَسْتَفْتُونَ
مِنْ قَوْلِ بَيْتِ اللَّهِ يُؤَيَّسُ الْكُفْرَ حَرَارًا وَتَسْتَفْتُونَ عَنْهُمْ فَيُؤَيَّسُ مِنْهُمْ شَيْئًا وَإِنْ جَعَلُوا مَنَازِلَ لَتَسْلُمُنَّ
الْمَسِيرَ وَفِيهِ انْفِصَالٌ فَاجْتَنِبُوا وَاعْلَمُوا أَنَّ الْإِسْلَامَ رَسْمِي اللَّهِ نَعْنِي عِنْدَهُ مَسْجُودٌ يَا مُسْلِمِي
وَسُحَابُهُ مَحْشُورٌ بِهِيَ الْكُتُبُ أَوْ رَسْمٌ هِيَ سَيِّ قَرِيبٌ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ
وَالَّذِينَ يَزِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوا فَاسِّحٌ يَسْتَعْمِلُونَ وَالْحَسْبُ كَقَوْلِهِ هُوَ الَّذِي يَهْدِي وَيُضِلُّ
وَبِالسُّورَةِ وَالَّذِي هُوَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ عَدَاوَةٌ لَوْ لَقِيتُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا نَالَتِ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ
أَلَفَ بَيْنَهُمْ فَتَعْلَمُونَ أَنَّهُ يُؤَيَّسُ مِنْهُمْ هُوَ الْكُفْرُ لَا يَخْرُجُ شَيْءٌ عَنْ حُكْمِهِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا حَسْبُكَ اللَّهُ وَ
حَسْبُكَ مَنْ لَيْسَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ

ترجمہ: آنحضرتؐ نے ان (مشرکین) کے بارے میں یہ نازل ہوئی جنہوں نے ہم پر میں راہِ ابراہیمؑ کی تھی، اسے ہم نے گھوکا تم پر گناہ نہ گھوکا یہ کہ کفر (کی بنا) سے بچ کر نکل جائیں گے، یہ اللہ کا جبر نہیں کر سکتے اور اس سے بچ کر نکل سکتے ہیں، اور ایک قرأت میں (لا یجْعَلُونَ) یا تم نہ یہ کہ تمہو (یجْعَلُونَ) کا مفعول اول محذوف ہے اور وہ

امینین دیا ہے کہ اللہ کی راہ میں قربانی کرنے والوں کا مال خالص نہ بنے گا بلکہ وہاں (شرطت) میں کھینچ کر اس سے نہیں لیا جائے گا۔

وَأَن حَتِّفُوا لِلْمَسْكِينِ فَاخْتِجُوا لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ یعنی شرطت لایات جنگ کے بعد صبح کے ساتھ ختم ہوں اور دشمن، نکل صبح ہو تو مسیح نہ رہنے میں کوئی حرج نہیں اگر مسیح سے دشمن کا مقصد دھوکا اور قریب ہو تب بھی کبیر نے فی ضرورت نہیں اللہ پر ہمارا سہرا کھینچے گا تو دشمن کے قریب سے بھی محفوظ رہے گا۔ لیکن مسیح کی یہ اہانت ایسے حالت میں ہے کہ جب مسلمانوں کا پہلو کھڑا ہو اور مسیح میں دردمند مسلمانوں کا مقابلہ نہیں جب معاملہ اس کے دھس ہو تو اس صورت میں صلح کے بعد دشمن کی قوت و طاقت کو توڑ دینا ہی نہ رہی ہے "وَقَالُوا لَهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ لِفُتْنَةٍ وَبِكُونِ الدِّينِ كَلِمَةً إِلَهِيَّةً"

(معارف)

مسلمانوں کی بین الاقوامی پالیسی پر دلالت نہ ہونی چاہئے:

خلاصہ یہ ہے کہ بین الاقوامی معاملات میں مسلمانوں کی پالیسی بذاتِ خود ہونی چاہئے، بلکہ اللہ کے مقررہ پر بہادرانہ اور ایمان نہ ہونی چاہئے دشمن جب ہتھیار کے مصداق کی توانائی نہ کرے تب تکلف اس کے لئے تو رہا تو ہونا چاہئے۔

وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ، اَللّٰح ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے نبی کریم ﷺ اور مومنین پر جو احسانات فرمائے ان میں ایک یہ ہے انسان کا ذکر ہے وہ یہ کہ نبی کریم ﷺ کی مومنین کے درمیان فرمائی وہ آپ کے دست و بازو اور مفاہم و امن ان کے ہاتھ مومنین پر یہ احسان فرماؤ کہ ان کے درمیان پیچھے بڑھ اور آگے اسے محبت و امانت میں تبدیل فرمادیا پیچھے جو ایک دوسرے کے خون کے واسطے تھے اب ایک دوسرے کے جان و مال کے ساتھ اللہ کا یہ فضل اس وقت ترجیح کے معاملہ میں تو سب کے لئے زیادہ نہ رہا تو یہ دونوں قبیلے دو ہی سال پہلے تک ایک دوسرے کے خون کے واسطے تھے اور مشہور جنگ لُحٹ کے واقعہ پر وہ دونوں نہیں گھڑے تھے جس میں اس نے کھڑی ہو کر اور کھڑی نے اس کو گویا سترہ ہستی سے منادینے کا حق یہاں تک کہ ایسی شہید ہوا تو ان کو دو تین سال میں گہری دوستی اور برادری میں تبدیل کر دیا اور ان دونوں فریقوں کو جو کھڑی فریق میں سرسوں نے دے چکے تھے نبی کریم ﷺ کے لئے دشمن صحابہ کرام کی قبیلہ انسان کی طاقت سے بالاتر تھا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا قُلُوبَكُمْ عَلَى الْوَيْلِ لَكُمْ إِنَّكُمْ أَنتُمُ الْغَافِلُونَ طيعُونِ يَعْلَمُوا بِمَا آمَنُوا بِهِ
فَإِنَّ لَكُمْ نِسَاءً وَابْنَاءً وَنِسَاءً وَأَبْنَاءً يَعْلَمُوا أَنَّكُمْ كُفَرَاءُ فَاسْرِعُوا إِلَى الْقَتْلِ إِنَّكُمْ مُقْرَبُونَ ﴿۵۰﴾ وَعَدَا
خَسْرَ بِمَعْنَى الْأَنْسَاءِ أَيْ لِيُفَاتِلَ الْعَشِيرُونَ سَكَنَ الْخَسْرَ وَالْحَدَّةُ الْأَلْفُ وَيُفَاتِلُوا بِهِمْ ثُمَّ نَسَخَ لَنَا كُفْرًا
مَعْنَى أَنْ يَخْلُفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَتَعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُقْرَبُونَ فَتَكُونُ مَضْعَفًا لِمَا كُفَرْتُمْ بِهِ فَاسْرِعُوا إِلَى الْقَتْلِ إِنَّكُمْ مُقْرَبُونَ ﴿۵۱﴾

یہ غالب ہو جاتے ہیں، اور اللہ تعالیٰ کی قیادت میں کذب یعنی گواہی داتہ ہو کر امکان و احتمال نہیں ہے بلکہ ایک بعض اوقات مساوی ہونے کی صورت میں کافر بھی غالب آتے ہیں۔

جواب: تم بھی دیکھو کہ ہر امر میں کذب ہوا جس میں ہوتا۔

جواب: اَلَّذِينَ عَقَلُوا اللَّهَ وَحُمِلُوا فِي كُفْرِهِمْ خُفَا، یہاں یہ سہل ہے اور آیت ہے کہ ہم بالضرۃ کو ایمان کے ساتھ ملنے آئے ہیں، مگر یہ سہل ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو ہم سے کٹ نہیں ہے۔

جواب: ایمان کا ہم کو دھوکے کے ساتھ ہے، لیکن عقل اور ایمان اس اعتبار سے کہ سبب اور واقع ہونے کے بعد اس اعتبار سے ہے کہ باقیہ

جواب: اَلْعَطَامُ بِالضَّرِّ حَقِيقَتِي كَيْفَ مَالٍ رَجُلٍ وَشَرِّهِ

جواب: اسی کو دیکھا، کذب مضامین میں اس سوال کا جواب ہے کہ کسی آخرت تو ایسا ہے کہ اسے ہے کہ یہ دیکھ لکھ آخرت کی کیا خصوصیت ہے۔

جواب: اس وقت سب کے لئے یہ امر اور آخرت صرف مومنین ہی کے لئے ہے۔

تَفْصِيلُ وَتَشْرِيحُ

یہاں اَللّٰہِ حَرَّمَ الْمُؤْمِنِ عَلٰی النَّحْلِ (الایہ) قریش کے معنی ترفیع اور شوق! اس کے ہیں چنانچہ اسی سے مطابق ہی کہ کتب جنگ سے پہلے صحابہ کو جنگ کی ترفیع دیتے اور اس کی فضیلت ہونے فرماتے تھے، جیسا کہ یہ کہ موقع ہے جب مشرکین اپنی جہاد اور ہجر پر دوسرے سے توجہ میدان میں آمو جو دوسرے کو آپ ﷺ سے فرمایا۔

جہاد کی فضیلت:

یہی جنت میں جاتے ہیں کہڑے ہو جاتے ہیں کی وسعت آسمانوں اور زمین کے برابر ہے، ایسا صحابی حبیب بن عامر وصف فرماتے ہیں کہ اس کی وسعت آسمانوں اور زمین کے برابر؟ آپ ﷺ نے فرمایا، اس پر شام کا بھی کوئی کا اظہار کیا اور یہ اسید ظاہر کی کہ میں بھی جنت میں جاؤں گا میں سے ہوں گا؟ آپ نے فرمایا کہ جنت میں جانے والوں میں سے دو تھے، چنانچہ انہوں نے اپنی توارنی میں ان توارنی اور کھجوریں کال کر کے لگے کچھ جو کچھ وہ جاتے سے لیٹے

آہل ان سے آگ آتی اور اسے جلا کر خاک کر دیتی، جب ان سے قبول ہونے کی یہی حد مٹ چکی ہوتی تھی اور انسانی آگ جہان سے لئے نہ آئے یہ جہاد کے نام قبول ہونے کی ملامت بھی ہوتی تھی۔

گج بھاری و مسلمانی روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا مجھے پانچ چیزیں ایسی دی گئی ہیں جو مجھ سے پہلے کسی نبی و رسول نہیں ہوئیں، ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ ان سے منسلک ہونے والا، مال قیمت کسی کے لئے حلال نہیں ہے مگر امت کو دوسرے کے لئے حلال کر دیا گیا، مال قیمت کا اس امت اپنے اہل بیت و ائمہ تعالیٰ کے ہم میں تو قحط و غزوہ و ہجر کے اقتدار کے لئے تحقیق کوئی دلی آخضر ہے مگر ان کے حلال ہونے کے تحقیق و دلیل نہیں ہوتی تھی۔

لَوْلَا كُفَّاتٌ مِنَ اللَّهِ سَمِعَ الْمُشْكِرُونَ (الآیہ) لَوْلَا كُفَّاتٌ مِنَ اللَّهِ سَمِعَ (یعنی ڈھونڈ لیا) سے کیا مراد ہے؟ اس میں مفسرین کے مختلف اقوال ہیں، صاحب رد المحتار نے اس کے چار معنی لکھے ہیں۔

① ان لا يعذب لوما قبل تقديم ما يلحق للههم بعد او يهبطا يعني الله تعالى اني قومكم انكم يا عمر بلواي کے اتمام و طمئن کرنے سے پہلے خدا آپ نہیں دیتی تھے یعنی یہ بات ان کو محفوظ رکھ لی تھی ہوتی ہے۔

② او مخطئى هي مثل هذا الاحتمال، یعنی دن مخلوط میں یہ بات بھی نہیں ہوتی ہے کہ انتہائی مسئلہ میں قسمی (ماجہ کرنے والے) بات کو انتہائی ہوگا جیسے کہ فرار کے مال قیمت کے بارے میں اجتہاد کی غلطی ہوتی۔

③ اس جماعت (قوم) کو (معمولی) خدا آپ میں جتنا نہیں دیا پانچ برس میں آخضر سے جلا کھاتا ہوں گے یہ بات ان کو محفوظ رکھ لی تھی ہوتی ہے "ان لا يعذبهم و رسول الله بلائكم قبيحاً"

④ اہل بدر کو خدا آپ نہیں دیا پانچ، ان لا يعذب اهل بدر و رضی الله تعالیٰ عنهم قد روى الشيخان وغيرهما، كما في قصة حاطب بن ابي بلتعہ و كان قد شهد بدرًا.

⑤ وقيل هو ان القديرة التي احدها ستصير حلالاً للههم يعني ان مخلوط میں یہ بات بھی ہوتی ہے کہ قیام میں کا قدر یہ لینا کہہا رہے تھے مگر یہ حال آج بھی یہ واقعہ عرض بأن هذا لا يصلح ان يعد من مواعيد مساس العباد فان الجبل لا يحق لا يرفع حكم الحرمة السابقة كما ان الحرمة اللاحقة هي المحصر مثلا لا توقع حكم الاحاطة السابقة، كما يدل عليه قوله سبحانه "المشكركم فيما اخذتم عدايتهم عظيم"

(روح المعاني ص ۵۰ سورۃ الاحزاب)

نہر پانی کی تاویل میں کو صاحب رد المحتار نے انہی میں اور قبل سے بیان کیا ہے جو وصف کی طرف مشیر ہے، آخر مفسرین نے مذکورہ آیت کی جو تاویل تیسرے تحت میں مہربان کی روایت کی ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ جنگ بدر میں قریشی لشکر کے جو لوگ گرفتار ہوئے تھے ان کے بارے میں بعد میں مشورہ ہوا کہ ان کے ساتھ کیا سلوک کیا جائے؟ حضرت ابو بکر

بعض علماء نے اور دیکھ بہت سے صحابہ رضی اللہ عنہم کی رائے یہ تھی کہ فہ یہ نے نہ رکھوڑ دیا ہے اور حضرت عمر اور سعد بن معاذ رضی اللہ عنہما کی رائے یہ تھی کہ قتل کر دیا جائے، نتیجہ یہ ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی رائے کو پسند فرما کر فہ یہ نے کر قیدیوں کو پھوڑنے کا فیصلہ کر لیا، اس پر انہ کو قتل نے یہ آیتیں بخار قرآن میں فرمائی گئیں مگر یہ ہر حال میں طلب رو جاتی ہے کہ اس آیت کی تاویس کی صورت کیا ہوگی لہذا مکتبہ میں اللہ صلی، جتنی دقت ای امر پہنچے نہ لکھ سکا چکا ہوتا "کا کیا مصعب ہوگا؟ رون المصائب نے اس جسد کے پانچ مصعب جان کے ہیں کسی نے کہا کہ اس سے مراد ٹھکانہ کی ہے یا یہ کہ انہ قتل پہنچے ہی یہ راہ نہ چکا تھا کہ مسلمانوں کے لئے یہ سخت محسوس نہ ہو سکے۔

اس پر حسب روایت معنی تحریر فرماتے ہیں "واختصر من سال هذا لا يصلح ان بعد من مواقع مباحات العذاب الملح"، یعنی "مکند و طویل کرنے کا راہ اور طرہ، نہ نزول عذاب کے لئے، بلکہ تمہیں ہر کوئی اس لئے کہ اصل الحق حرمہ ساقہ کے حکم کو مقرر نہیں کر سکتا" (یعنی) ہونے والی بیوی (مستحتر) قتل از کائن اس لئے حرام نہیں ہوتی کہ وہ "عبدہ بیوی ہونے والی ہے اور یہ بیوی ہے کہ جیسا حرمہ۔ (مکہ) آنکھ حرام ہونے والی) اہل سہلہ کو مرتکب نہیں کرتی جتنی شراب چوٹہ حرام ہونے والی ہے لہذا حرمہ کا حکم ناس ہونے سے پہلے اس کی اہمیت اہم ہو جائے ایسا نہیں ہوتا، خواہ یہ ہے کہ آنکھ و طویل ہونے والی جتنی کا قتل اصلہ استعمل موجب عذاب نہیں ہو سکتا، جیسا کہ حرمہ سے پہلے جتنی لوگوں نے شراب پی ان جہ سے کہ شراب "مکند حرام ہونے والی ہے" شق عذاب نہیں ہوں نے حسب روایت المعانی نے اس از کائن کے چند جہات لکھے ہیں جو تکلف سے خوبی نہیں ہیں، مشہور تاویل کے مطابق صحابہ کرام کا ایسی چیز کو لینا یا دے دینا جس کی حالت کے لئے ایسی تحریم حکم نہیں آیا اس تاویل کو اختیار کرنے کے لئے سب سے بڑی وجہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی صحیح روایت ہے، فرجہ واحد ہے۔

لہذا مکتبہ میں اللہ صلی، کی ایک دوسری تاویل جس کی روایت مندرجہ بالا ہے، "وہ نہیں" کی "وہ یہ ہے کہ جنگ ہر سے پہلے سورہ فتح میں جنگ کے متعلق جو ابتدائی آیات آئی تھیں ان میں فرمایا کہ "فإذا طهرتم الذين كفروا فصراب الرقاب حتى اذا اخذتموهم فطشوا المواق فاما مابعد واما فداء حتى تطع الحرب او اذاعا، (آیت ۱۶)

اس ارشاد میں جنگی قیدیوں سے فہ یہ لینے کی اجازت دے دی گئی تھی لیکن اس سے ساتھ شراب یا کافی کو قتل کر پہنچے دشمن کی حالت کو اچھی طرح کھل دیا جائے پھر دشمن کو قتل کرنے کی کوشش کی جائے اس فرمان کی رو سے مسلمانوں نے ہر دین جو لوگ گرفتار رکھے اور ان کے بعد ان سے جو فہ یہ وصول کیا وہ قتل و اہانت کے مطابق، مگر غلطی یہ ہوئی کہ دشمن کی حالت کو کھل دینے کی جو شرط مقدم رکھی گئی تھی اسے پورا کرنے میں کوتاہی کی گئی، جب قریش کی فوج ہجرت کی تو مسلمانوں کا یکے بعد اثر و نفیست ہونے اور کھار کے آسپاں کو کھارنے میں یکے بعد اثر بہت کم آدمیوں نے دشمن کا کھار دیا، جب کہ قبیلہ بنی نضیر اگر مسلمان پوری حالت

وَقَدْ جَاءُوا بِهَذَا مَعَظَمًا ۚ قَالَ لَيْسَ بِكَ وَتَلَفَرُوا لَهَا الصَّحَرَاءُ وَالْأَنْصَارُ وَأُولُوا الْأَرْكَامِ وَالْعَرَبُ ۚ تَبْشُرُوا قَوْمًا يَبْغُونَ
فِي الْأَرْضِ مِمَّنْ أَنْتُمْ لَا تَسْمَعُونَ وَالْبَحْرُ لَا يَسْمَعُ كَذِبًا ۚ هِيَ الْأَمَةُ السَّامِيَّةُ ﴿١٠﴾ كَتَبَ اللَّهُ لَهَا الصَّوْحَ الْمَحْذُوطَ
﴿١١﴾ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ وَبِهِ حُكْمُ الْحَوَارِثِ

تَرْجُمہ: اے نبی! ان لوگوں سے کہو جو تمہارے قبیلہ میں قید ہیں اور ایک امت میں ان سرے سے انکار اللہ
تمہارے دلوں میں کوئی خیر دیکھے گا (یعنی ایمان و اخلاص) تو جو کچھ تم نے نہ یہ کہ طور پر لیا ہے اس سے زیادہ اسے گا
اس طور پر کہ، کیا میں تم کو اس کا دو ٹوٹ دے گا اور آخرت میں تم کو ثواب دے گا اور تمہارے کلموں کو معاف کر دے گا۔
اللہ بڑا بخور رحیم ہے اور اگر یہ قیدی اپنی کبی ہوئی بات (اللہ و اسلام) میں خیانت کرتے ہیں تو یہ لوگ جو سے پہلے اللہ
کے ساتھ کفر کر کے خیانت کر چکے ہیں آفراس نے تم کو ان پر چار میں قید کر دیا ہے قدرت دیدہ کی آکراہوں نے
پھر ایسی حرکت کی تو ان کو ایسی ہی توقع رکھنی چاہئے۔ انہ اپنی مخلوق کے بارے میں باخبر اور اپنی صنعت کے بارے میں
باخبرست ہے جو لوگ ایمان لائے اور ہجرت کی اور اپنی جان و مال سے اللہ کے راستہ میں جہاد کیا اور وہ جہاد میں ہیں۔
اور جن لوگوں نے نبی کو شکایت کیا اور بدعتی اور دھوکے والی اور اصل ایک دوسرے کے نصرت اور ارادت میں ولی ہیں
اور وہ لوگ جو ایمان تو لے لیکن ہجرت نہیں کی تمہاری ان کے ساتھ کوئی واسطہ نہیں (ولا یفید) واؤ کے سر اور لٹ کے
ساتھ ہے، لہذا ان کے اور تمہارے درمیان نے تو ارادت ہے اور نہ ان کا مال تمہارے میں کوئی حصہ ہے، یہاں تک کہ وہ
ہجرت کریں۔ اور یہ قسم قرصورت سے منسوب ہے۔ البتہ اگر وہ تم سے دین کے بارے میں بددعوت کریں تو تمہارے
اوپر لازم ہے کہ کفار کے مقابلہ میں ان کی مدد کرو سوائے ان لوگوں کے متعلق کہ ان کے اور تمہارے درمیان مہر
و بیباق ہے تو ان کے مقابلہ میں (مسلمانوں کی مدد نہ کرو اور ان سے کہو کہ مہر کو نہ توڑو، جو باہم کر رہے ہو اللہ
اسے خوب دیکھتا ہے اور کفار آپس میں ایک دوسرے کے نصرت اور ارادت میں ولی ہیں لہذا تمہارے اور ان کے
درمیان کوئی ارادت نہیں ہے اگر تم ایسا نہ کرو گے یعنی اگر تم مؤمنین کی حمایت اور کافروں سے قطع تعلیق نہ کرو گے تو ملک
میں کفر کی قوت اور اسلام کے ضعف سے نہ بدست فائدہ پاؤ گے اور جو لوگ ایمان لائے اور ہجرت کی اور اللہ کی
راہ میں جہاد کیا اور جنہوں نے پناہ دی اور مدد کی چاہی یہی لوگ ہے جو ممکن ہیں ان کیسے مغفرت ہے اور جنت میں عزت
کی روزی ہے اور جو لوگ ایمان و ہجرت کی طرف سہقت کرنے والوں کے جدا ہیں ان کے اور ہجرت کی اور تمہارے
ساتھ طر جہاد کیا تو اب ہجرت و اور اسے نصرت و تم میں سے ہیں اور اللہ اور ارادت اور تو ارادت میں ایمان اور ساتھ قریب
میں ہجرت نہ کرو و کی وجہ سے بعض بعض سے اولیٰ ہیں اللہ کی کتاب لوں محفوظ میں یقیناً اللہ ہر چیز کا جاننے والا ہے اور
اسی میں سے ہجرت کی نصرت ہے۔

اگر کھڑے پرملہ تو رہوں گے تو ہم آپ کا دفاع کریں گے۔ یہ لوگ انصار کہلائے ہیں، ان حضرات نے اپنے دینی بھائی مہاجرین کی جان و مال سے غلبہ مذکی اپنے گھروں میں جلدی جن کی بیجا یاں شہیں ان کے کچھ کر کے ان دونوں گروہ انصار و مہاجرین کی شان میں مذکور آج بھی نازل ہوئی ہیں، ان ہی کے ہارے میں فرمایا کہ یہ لوگ آپس میں ایک دوسرے کے ہارے ہیں، اسی وجہ سے آنحضرت ﷺ نے انصار و مہاجرین کے درمیان مباحثات یعنی بھائی بھائی گراوی تھی یہ دینی رشتہ ٹوٹی اور کسی رشتہ سے بھی زیادہ مضبوط ثابت ہوا، چپ آیت ”اَوَلَوْ اَنَّ اِلٰہَیْہِمْ بَعْضُہُمْ اَوْ لٰی بَعْضُہُمْ“ نازل ہوئی تو رشتہ کا یہ عارضی اتکھ منقطع ہو گیا اور رشتہ کا قہر خون نہیں اور از روایتی رشتہ چہ مقرر ہو گیا، یہ روایت بخاری شریف میں عہد اللہ میں عباس رضی اللہ عنہما سے ہے۔

ترک کا اصل مالک کون؟

اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت کا مدار رحمت، طہی صورت کرنے والے انسان کے چہرے ہوئے مال کا منتحق اسی سے قہی عزیزوں رشتہ داروں کو قرار دیا ہے حالانکہ اصل حقیقت یہ تھی کہ جس کو جو چاہا اپنا میں ملا ہے وہ سب اللہ کی ملک منتحق تھا، اس کی طرف سے زندگی بھر استملا کرنے، نفع اٹھانے کے لئے انسان کو اسے نہ جادھی، ملک بنا دیا گیا تھا، اس لئے اللہ سے متعلق و انصاف تو یہ تھا کہ کرنے والے کا ترکہ اللہ تعالیٰ کی ملک کی طرف لوٹ جاتا، جس کی پہلی صورت اسلامی جنت طہی میں داخل کرنے تھا، جس کے ذریعہ مخلوق خدا کی پرورش اور تربیت ہوتی ہے، خرابیاں نہ کرنے میں ایک تو، انسان کے طہی ہذا بات کو نہیں مکتی زبدا وہ چاہا کہ میرا مال میرے بعد میری اولاد کو ملے گا، یاں باپ اور بیوی کو اور پھر اس کا نتیجہ بھی طہی صورت لازمی تھا کہ کوئی شخص اپنے مال بڑھانے اور اس کو محفوظ رکھنے کی فکر نہ کرنا صرف اپنی زندگی کی حد تک ضروریات جمع رکھنے سے زائد کوئی شخص محنت و محنت لگانی نہ کرتا اور یہ نہ جہر ہے کہ اس کا نتیجہ پھر اسے اسے خود بخود رہوں کے لئے ملے گی اور تو ہی پیداوار گھٹ جائے گی جب سے پوری قوم اور پھر سے ملک کے لئے تہاں کا باعث ہوتا، اس نے حق تعالیٰ شانہ نے میرا ملک کو انسان کے رشتہ داروں کا حق قرار دیا، وہاں انھوں میں اپنے رشتہ داروں کا حق جن کے کہ نہ دہی نے لئے، وہ اپنی زندگی میں مال جمع کرنا اور طہی صورت و محنت لگانا تھا۔

اسلام میں دوقومی نظریہ:

اس کے ساتھ ساتھ اسلام نے اس اہم مقصد و وراثت کی تقسیم میں سامنے رکھ اس کے لئے انسان کی جنمیت ہوئی، یعنی مذکی طاعت و عبادت اور اس کے خلاف ہے پھر۔۔۔ انسان کو، الگ الگ قومیں قرار دے دیا مومن اور کافر فرقہ کی ہے، حلقہ حکم طہی حکم کافرو مذکور مؤمن، کیکنی مطلب ہے، ای دوقومی نظریہ۔۔۔ نہیں اور خدا تعالیٰ رشتوں کو میرا ملک کی حد تک جمع کر دیا

کہ کسی مسلمان کو کسی کافر رشتہ دار کی میراث سے کوئی حصہ نہ ملے گا اور نہ کسی کافر کو کسی مسلمان رشتہ دار کی میراث میں کوئی حق ہوگا، پہلی دو آیتوں میں یہی مضمون بیان ہوا ہے۔ اور یہ حکم دائمی اور غیر منسوخ ہے۔

اس کے علاوہ ایک دوسرا حکم مسلمان مہاجر اور غیر مہاجر دونوں کے آپس میں وراثت کا ہے جس کے متعلق پہلی آیت میں یہ اظہار کیا ہے کہ مسلمان جب تک مکہ سے ہجرت نہ کرے اس وقت تک اس کا تعلق بھی ہجرت کرنے والے مسلمانوں سے وراثت کے بارے میں منقطع ہے، نہ مہاجر مسلمان اپنے غیر مہاجر مسلمان رشتہ دار کا وارث ہوگا اور نہ غیر مہاجر کسی مہاجر مسلمان کی وراثت سے کوئی حصہ پانچواں، ظاہر ہے کہ یہ حکم اس وقت تک تھا جب تک کہ کھدج نہیں ہوا فتح مکہ کے بعد تو خود رسول اللہ ﷺ نے اعلان فرمایا تھا، لا ہجرۃ بعد الفتح، یعنی فتح مکہ کے بعد ہجرت کا حکم منسوخ ہو چکا ہے اور اہل تحقیق کے نزدیک یہ حکم بھی دائمی اور غیر منسوخ ہے مگر حالات کے تابع ہلا جاسکتا ہے، جن حالات میں نزول قرآن کے وقت یہ حکم آیا تھا اگر کسی زمانہ میں یا کسی ملک میں پھر ویسے ہی حالات پیدا ہو جائیں تو پھر یہی حکم جاری ہو جائیگا۔ (معارف)

توضیح مزید:

مزید توضیح اس کی یہ ہے کہ فتح مکہ سے پہلے ہر مسلمان مرد و عورت کی کھدج سے ہجرت کو فرض میں قرار دیا گیا تھا، اس حکم کی تعمیل میں ہجرت ضرور ہوتی اور مسلمانوں کے سب ہی مسلمان ہجرت کر کے مدینہ آ گئے تھے، مگر اس وقت مکہ مکرمہ سے ہجرت نہ کرنا اس بات کی علامت بن گیا تھا کہ وہ مسلمان نہیں رہی لہذا اس وقت غیر مہاجر کا اسلام بھی مشتبہ تھا، یہی وجہ سے مہاجر و غیر مہاجر کی باہمی وراثت کو قطع کر دیا گیا تھا۔

اس تقریر سے یہ بات بخوبی معلوم ہو گئی کہ مہاجر و غیر مہاجر میں قطع وراثت کا حکم درحقیقت کوئی جداگانہ حکم نہیں بلکہ وہ پہلا حکم ہے جو مسلم اور غیر مسلم میں قطع وراثت کو بیان کرتا ہے فرق اتنا ہے کہ اس علامت کفر کی وجہ سے وراثت سے تو محروم کر دیا گیا مگر محض اسی علامت کی وجہ سے اس کو کافر نہیں قرار دیا جب تک کہ اس سے صریح اور واضح طور پر کفر کا ثبوت نہ ہو جائے۔

اور خلاصہ اسی مصلحت کے پیش نظر یہاں غیر مہاجر کا ایک اور حکم ذکر کر دیا گیا ہے کہ اگر وہ مسلمان سے امداد و نصرت کے طالب ہوں تو مہاجر مسلمان کو ان کی امداد کرنا ضروری ہے تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ غیر مہاجر مسلمانوں کو باطل کافروں کی صف میں نہیں رکھا بلکہ ان کا یہ اسلامی حق باقی رکھا گیا ہے کہ ضرورت کے وقت ان کی امداد کی جائے، اس سے ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ ہر حال میں اور ہر قوم کے مقابلہ میں ان کی امداد کرنا مسلمان پر لازم کر دیا گیا ہے، مگر چودہ قوم کہ جس

کے مقابلہ پر ان کو امداد مطلوب ہے اس سے مسلمانوں کا کوئی نا جنگ معاہدہ بھی ہو چکا ہو، حالانکہ اصول اسلام میں عدل و انصاف اور معاہدہ کی پابندی ایک اہم فریضہ ہے اس لئے اسی آیت میں ایک استثنائی حکم یہ بھی ذکر کر دیا گیا کہ اگر غیر مہاجر مسلمان مہاجر مسلمانوں سے کسی ایسی قوم کے مقابلہ پر مدد طلب کریں جس سے مسلمانوں نے نا جنگ معاہدہ کر رکھا ہے تو پھر اپنے دینی بھائی مسلمان کی امداد بھی معاہدہ کفار کے مقابلہ میں جائز نہیں۔

صلح حدیبیہ کے موقع پر ایک ایسا ہی واقعہ پیش آیا تھا جس وقت رسول اللہ ﷺ نے کفار مکہ سے صلح کرنی اور شرائط صلح میں یہ بھی داخل تھا کہ مکہ سے جو شخص آپ مدینہ پہنچے اس کو رسول اللہ ﷺ واپس بھیجیں اسی معاملہ میں صلح کے وقت ابو جہل رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں کو کفار مکہ نے قید کر کے طرح طرح کی تکلیفوں میں ڈالا ہوا تھا کسی طرح حاضر خدمت ہو گئے اور اپنی مظلومیت کا اظہار کر کے رسول اللہ ﷺ سے مدد کے طالب ہوئے آنحضرت ﷺ جو رحمت عالم بن کر آئے تھے ایک مظلوم مسلمان کی فریاد سے کتنے متاثر ہوئے ہوں گے، اس کا اندازہ کرنا بھی ہر شخص کے لئے آسان نہیں مگر اس تاثر کے باوجود آیت مذکورہ کے حکم کے مطابق ان کی مدد کرنے سے ہندو فریق کہہ رہا تھا کہ کیا۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يهاجروا ، مہاجرہ انصار کے علاوہ یہ دوسرے فریق کا ذکر ہے یہ وہ لوگ ہیں جو مسلمان تو ہو گئے مگر ہجرت نہیں کی، مہاجر اور غیر مہاجر کے مابین مالی وراثت کھلائی نہ ہوگی، اہل ہجرت کرنے کے بعد آپس میں مالی وراثت چاہری ہوگی ہجرت کا جوہر کو بعد فتح مکہ باقی نہیں رہا، تاہم دارالکفر سے ہجرت کرنا، ہمیشہ اپنی اور موصوفہ ہجرت جو فلسفہ نکالست الہجرۃ فرضا حین ہاجر النبی ﷺ الی اللہ فتح النبی ﷺ (بعضا، واحدی)

وَالَّذِينَ كَفَرُوا ، بعضہم اولیاء بعض ، یہاں ولایت کے معنی اخراج عداوت کے ہیں کہ یہ وہ انصار ہیں اور مشرکین قریش آپس میں شدید دشمن تھے لیکن رسول اللہ ﷺ کی عداوت میں سب ایک ہو گئے تھے اور یہ صورت حال آج تک چلی آ رہی ہے خیر قومیں کبھی ہی ایک دوسرے کی دشمن ہوں لیکن اسلام کے مقابلہ میں سب ایک ہو جاتی ہیں۔ (ماحدی)

فقہ دینی چونکہ ایک عام مفہوم رکھتا ہے جس میں وراثت بھی داخل ہے اور معاملات کی ولایت دوسرے حتیٰ بھی اس لئے اس آیت سے معلوم ہوا کہ کفر آپس میں ایک دوسرے کے وارث کہے جائیں گے اور تقسیم وراثت کا جو قانون ان کے مذہب میں رائج ہے ان کے درمیان اسی کو نافذ کیا جائیگا، نیز ان کے قیم بچوں کا ولی لڑکیوں کے نکاح کا ولی بھی ان ہی میں سے ہوگا مطلب یہ کہ ان کے عائلی مسائل اسلامی حکومت میں حلوار رکھے جائیں گے۔

لَا تَتَّبِعُوا فِي مَتْلُوٰتِ الْاٰرْضِ وَالْاٰسَافِ الْكَبِیْرِ ، اگر اس فقرے کا تعلق، وَالَّذِينَ كَفَرُوا بعضہم اولیاء بعض سے لانا جائے تو مطلب یہ ہوگا کہ جس طرح کفار ایک دوسرے کی حمایت کرتے ہیں اگر تم اے اہل ایمان، آپس میں ایک

دوسرے کی حمایت نہ کرو گے تو زمین میں تختہ فساد و فحش برپا ہوگا، الا تفعلوه ذلکن فلفظہ الصبح کا تعلق اگر مذکورہ تمام احکام کے ساتھ ہو جو آیت ۷۲ سے یہاں تک بیان ہوئے ہیں تو اس ارشاد کا مطلب یہ ہوگا مثلاً یہ کہ مہاجرین و انصار کو آپس میں ایک دوسرے کا ولی ہونا چاہئے جس میں باہمی امداد و اعانت بھی داخل ہے اور وراثت بھی، دوسرے یہ کہ اس وقت کے مہاجر و غیر مہاجر کے درمیان وراثت کا تعلق نہ ہونا چاہئے مگر دینی رشتہ کی بنیاد پر امداد و نصرت کا تعلق اپنی شرائط کے ساتھ باقی رہتا چاہئے، تیسرے یہ کہ کفار آپس میں ایک دوسرے کے اولیاء ہیں ان کے قانون و ولایت و وراثت میں کسی قسم کی دخل اندازی مسلمان کو نہیں کرنی چاہئے۔

اگر ان احکام پر عمل نہ کیا گیا تو زمین میں تختہ فساد و فحش پڑے گا، یہ صحیح ثابت اس لئے کی گئی ہے کہ جو احکام اس جگہ بیان ہوئے ہیں وہ عدل و انصاف اور امن عامہ کے لئے بنیادی اصول کی حیثیت رکھتے ہیں، کیونکہ ان آیات نے یہ واضح کر دیا کہ باہمی امداد و اعانت اور وراثت کا تعلق جیسے رشتہ داری پر مبنی ہے ایسے ہی اس میں مذہبی اور دینی رشتہ بھی شامل لحاظ ہے بلکہ نفسی رشتہ پر دینی رشتہ کو ترجیح حاصل ہے اسی وجہ سے مسلمان کا فر کا اور کافر مسلمان کا وارث نہیں ہو سکتا اگرچہ وہ آپس میں نفسی رشتہ سے باپ اور بیٹے کی پہچانی ہی کیوں نہ ہوں، اس کے ساتھ ہی مذہبی تعصب اور صہیتہ جاہلیت کی راکھ تمام کرنے کے لئے یہ بھی جاہلیت و کفر کی گئی ہے کہ مذہبی رشتہ اگرچہ قوی اور مضبوط ہے مگر معاہدہ کی پابندی اس سے بھی زیادہ مقدم اور قابل ترجیح ہے، مذہبی تعصب کے جوش میں معاہدہ کی خلاف ورزی جائز نہیں، اسی طرح یہ جاہلیت بھی دیدی گئی کہ کفار آپس میں ایک دوسرے کے ولی اور وارث ہیں ان کی شخصی ولایت و وراثت میں مداخلت نہ کی جائے دیکھنے میں تو یہ جزئی احکام اور فردی مسائل ہیں مگر درحقیقت امن عالم کے لئے عدل و انصاف کے بہترین اور جامع بنیادی اصول ہیں اسی لئے اس جگہ ان احکام کو بیان فرمانے کے بعد ایسے الفاظ سے صحیحہ فرمائی گئی جو عام طور پر دوسرے احکام کے لئے نہیں کی گئی کہ اگر تم نے ان احکام پر عمل نہ کیا تو زمین میں تختہ فساد و فحش برپا ہو جائیگا، ان الفاظ میں اس کی طرف اشارہ ہے کہ یہ احکام تختہ فساد و رکٹے میں خاص داخل و اثر رکھتے ہیں، تیسری آیت میں مکہ سے ہجرت کرنے والے مہاجرین اور ان کی مدد کرنے والے انصار کی تعریف کی گئی ہے اور ان کے چاہ مسلمان ہونے کی شہادت اور ان کی مغفرت اور باعزت رد و زنی کا وعدہ فرمایا گیا ہے۔

پہلی آیت والذین آمنوا امن بعد وھاجروا الھج مہاجرین کے مختلف طبقات کا حکم بیان فرمایا ہے کہ اگرچہ ان میں بعض لوگ مہاجرین اولین ہیں جنہوں نے صلح حدیبیہ سے پہلے ہجرت کی اور بعض دوسرے وجہ کے مہاجر ہیں جنہوں نے صلح حدیبیہ کے بعد ہجرت کی جس کی وجہ سے ان کے اخروی درجہ میں فرق ہوگا مگر احکام دینا میں ان کا حکم بھی وہی ہے جو مہاجرین اولین کا ہے کہ وہ ایک دوسرے کے وارث ہیں۔

واولوا الارحام بعضهم اولی ببعض یہ سورۃ انفال کی آخری آیت ہے اس میں قانون میراث کا ایک جامع ضابطہ بیان فرمایا گیا ہے جس کے ذریعہ اسی عارضی حکم کو منسوخ کر دیا گیا جو لوگوں ہجرت میں مہاجرین و انصار کے درمیان مواخات کے ذریعہ ایک دوسرے کا وارث بننے کے متعلق جاری ہوا تھا۔

الحمد للہ سورۃ انفال کی تفسیر و تشریح آج بروز جمعہ یوسف کے صبح تاریخی یکم شعبان ۱۴۲۵ھ مطابق ۷ اکتوبر ۲۰۰۴ء کو پوری ہوئی، اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ سورۃ توبہ کی تفسیر و تشریح کی توفیق عطا فرمائے۔ (آمین)

یکم شعبان ۱۴۲۵ھ جمعہ

محمد جمال

استاذ دارالعلوم مدینہ منورہ

بَیِّنَاتُ الدِّینِ